

НАЦИОНАЛЬНАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
КЫРГЫЗСКОЙ РЕСПУБЛИКИ
ИНСТИТУТ ФИЛОСОФИИ И ПРАВА
ДИССЕРТАЦИОННЫЙ СОВЕТ

Д.09.04.258

На правах рукописи
УДК 1:10(575.2)

УСУПОВА ЧОЛПОН САБЫРОВНА

ГЕНЕЗИС И ЭВОЛЮЦИЯ
РЕЛИГИОЗНЫХ ВЕРОВАНИЙ КЫРГЫЗОВ

Специальность: 09.00.03 - История философии

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени
кандидата философских наук

Бишкек - 2005

23.3
23(9)

Работа выполнена на кафедре религиоведения
Кыргызского национального университета
имени Ж.БАЛАСАГЫНА

Научный руководители: Почетный академик НАН КР, доктор философских наук, профессор НАРЫНБАЕВ А.И.; кандидат философских наук, доцент ОМУРОВА Т.О.

Официальные оппоненты: доктор философских наук МУКАСОВ Ы.М.; кандидат философских наук БОТАКАНОВА Г.Т.

Ведущая организация: кафедра философии и истории Кыргызского Государственного университета строительства, транспорта и архитектуры

Защита состоится « 4 » февраля 2005г. в 12.00 часов на заседании Диссертационного Совета Д. 09.04.258 по защите докторских (кандидатских) диссертаций по философским наукам при Институте философии и права Национальной академии наук Кыргызской Республики (соучредитель: Ошский государственный университет) по адресу: 720021 г.Бишкек, пр. Чуй, 265 а.

С диссертацией можно ознакомиться в Центральной научной библиотеке НАН КР (720021 г.Бишкек, пр. Чуй, 265 а)

Автореферат разослан « 4 » февраля 2005г.

Ученый секретарь
Диссертационного Совета,
доктор философских наук, профессор

Жумагулов М.Ж.

Общая характеристика работы:

Актуальность исследования – обусловлена поиском идейно-духовных ориентиров демократического общества республики и коренным изменением политико-экономической и социально-культурной обстановки в постсоветском Кыргызстане. С обретением подлинной независимости в республике изменяется направленность и характер общественного сознания: активизируется воля народа, укрепляется и усиливается взаимосвязь между людьми, формируются национально-культурные центры. Наблюдается рост религиозности населения.

В настоящее время наша республика считается многоконфессиональной страной, насчитывающей более 23 религиозных направлений. Государство в условиях демократизации поддерживает многообразие религиозных убеждений. «В республике мирно соседствуют различные конфессии... За годы реформ мы многое сделали для свободного исполнения верующими мусульманских обрядов и обычаев. Восстановлено много старых мечетей, построены новые... С мусульманским духовенством установились отношения полного взаимопонимания и согласия»¹.

Разрушение тоталитарной бюрократической системы обусловило право на свободу вероисповедания, это и было закреплено в Конституции Кыргызской Республики: «Никто не может подвергаться какой-либо дискриминации, ущемлению прав и свобод по мотивам... вероисповедания... религиозных убеждений...»² - это дало реальную возможность укрепления позиций религий в республике. Исполнение мусульманских обрядов и ритуалов проводится свободно, и можно констатировать, что в результате этих изменений атеизм фактически уже перестал быть господствующей идеологией, уступив свое место религии.

Испокон веков религиозные верования, обряды и ритуалы оказывали сильное воздействие на человека и социальные группы. Правители, с давних времен высоко оценивая организующую и дисциплинирующую «власть» религиозных идей, поддерживали широкое распространение и исполнение всеми подданными религиозных обрядов.

В течение своей многовековой истории кыргызский народ подвергался серьезным испытаниям, преодоление которых было возможно благодаря присущему народу духовно-нравственному потенциалу. Традиционная синкретическая религия кыргызов сыграла определенную роль в формировании союзов племен, патриархально-феодалного общества и кыргызской государственности IX-X веков.

¹ А.Акаев. Памятное десятилетие. Б., 2001. – С.200.

² Конституция Кыргызской Республики. Б., 1996. – С.63.

Роль и значение религии и ее традиций высоко оценивают современные политические деятели всех стран. В 1993 г. в ноябре состоялся I Курултай мусульман Кыргызстана, на котором была подчеркнута необходимость расширения и углубления роли ислама в духовной жизни народа. В 2003 году отметили 2200-летие Кыргызской государственности, и был принят «Демократический кодекс народов Кыргызской Республики», где отведена большая роль религии как нравственной основы общественного договора Кыргызской Республики.

Некоторые ученые (например, политолог и конфликтолог Сэмюэль Хантингтон) полагают, что ядром глобального конфликта между Востоком и Западом будет не экономика, а противоречия на почве религиозных убеждений. Но надо заметить, что мировые религии не пропагандируют войны, а, наоборот, во главу угла ставят общечеловеческие, духовные ценности. Адепты различных мировых религий стремятся найти пути к диалогу между Западом и Востоком, примером этому – встреча представителей мировых религий в городах Астана и Алматы (Казахстан) в 2003 г. Консолидации межнациональных отношений, но с другой стороны этот позитивный процесс иногда сопровождается такими противоречиями, которые в конечном счете могут негативно отразиться внутри общественной стабильности. Мировые события последних десятилетий заставили мировое сообщество по-новому осмыслить роль и место ислама, который стал играть политизирующую роль в международных отношениях. Радикальный фундаментализм Хизб-ут-Тахрир, пустивший глубокие корни в различных странах, стал образовывать оппозиционные группы, опираясь и подпитываясь социально-экономическими и идейно-политическими факторами, сложившимися и в нашей стране. Одно из экстремистских течений ислама, которые присутствуют в Центральной Азии в форме ваххабизма и других реакционных течений, требуют, в частности, «очистить ислам от языческих обрядов (почитание святых, паломничество, идолопоклонство)», что положило начало конфликтам на религиозной почве, приобретшим в дальнейшем политическую окраску, вследствие чего осознание синкретической связи ислама с доисламскими верованиями приобретает особую актуальность и может быть полезно для понимания сущности культурно-религиозных и политических процессов в постсоветском пространстве Центральной Азии. Поэтому перед учеными ставится задача по-новому, на базе нейтральности оценить, объективно исследовать историю, истоки происхождения религиозного сознания, его обрядов и их эволюцию, а также взаимоотношения различных форм религиозных верований в нашей республике.

В настоящее время большая часть населения Кыргызстана религиозно ориентирована, чему способствуют даватчики, миссионеры,

всевозможные периодические религиозные издания, теле- и радиопередачи. Что привело, в частности, к необходимости отразить в нашем исследовании смысл и значение религиозных верований и обрядов, знание которых поможет формированию морально-психологического климата толерантности, объективности мировоззренческой нейтральности, ведущих к беспристрастной интерпретации религиозных фактов.

Нужно заметить, что в последнее время приобретает все больший размах такой феномен, как прозелитизм (новообращенные или неофиты), который ведет к возникновению конфликтов между представителями модернистской и традиционной религии, а также верующими и неверующими.

Таким образом, вокруг религиозных проблем и связанных с ними религиозным сознанием, культурами, верованиями и обрядами образовывается новый клубок противоречий, который необходимо разрешить.

Сегодняшние реалии жизни требуют от философов и религиоведов объективно оценить роль религии и культово-обрядовых систем. Знание истории религии своего народа, сущность эволюции, синкретизма религиозных верований дает определенную сумму знаний для определения самосознания и самоидентификации кыргызского народа на рубеже третьего тысячелетия, необходимость познания своей духовной истории и осознания своего места в системе культурного разнообразия современного мира. Все это подтолкнуло нас к исследованию истоков происхождения, эволюции и синкретизма религиозных представлений, верований и культовых обрядов кыргызов как проблемы истории философии.

Все эти вышеизложенные факты и проблемы весьма актуализируют избранную нами тему исследования.

Степень научной разработанности проблемы. Первые попытки рассмотрения генезиса и эволюции религии были предприняты в конце XVII и в начале XVIII в. итальянским философом Дж. Вико. Эволюционная сущность религии обоснована И. Кантом,* Г.В.Ф. Гегелем, О. Контом, Г. Спенсером и др. В конце XIX в. сформировалось понятие «эволюция религии». Оно повлияло в том числе на развитие теории эволюции Ч. Дарвина. С тех пор понятие эволюции нашло место в интеллектуальной научной среде и стало важнейшим звеном в цепи познания материальной и духовной жизни общества.

Проблема эволюции религии рассматривалась английскими учеными Э. Тэйлором, Р. Маретт, Дж. Фрезером и др. Ими была сформулирована стадияльная концепция развития религии.

Исследованию мифологии, религии, магии, их соотношения и взаимосвязи посвящены работы таких авторов, как А.Ф. Лосев, К. Леви-

Строс, Л. Леви-Брюль, Ю.М. Лотман, Е.М. Мелетинский, В.И. Пиваев, В.И. Потебня, В.И. Топоров, Дж. Фрезер, В.Ф. Шеллинг, О. Шпенглер, А.Я. Штернберг, К.Г. Юнг, А.А. Диваев, И.А. Кастанье, А.Н. Золотарев и др. Книги Ч. Валиханова, А.Е. Алекстрова, М.И. Веннюкова, Ф. Пояркова, В. Шумелова, В.В. Радлова, И.И. Гродекова, В.И. Вербицкого, С.А. Токарева, А.Д. Сухова, И.А. Смирнова, П.А. Повелкина, А. Куттумуратова, Ю.Г. Петраша, К.И. Петрова, В.В. Бартольда, А.И. Бернштама и др. посвящены исследованию истории, культуры и религии. В этих работах в основном рассматриваются вопросы возникновения ранних форм религии и их взаимосвязь, исследуется сущность различных культов и их роль в жизни социума, дуальность сакрального и соотношение его с мирским. В работах С.Э. Малова, С.В. Киселева, И.А. Батманова, С.М. Абрамзона рассматриваются общественно-политические отношения древних кыргызов. На основании рунических орхоно-енисейских надписей тюрков был проанализирован общественный строй, экономико-хозяйственные процессы, языческие формы религии.

И.И. Березин, Розен В.Р., Саблуков Г.С., А.Э. Шмидт, А.Е. Крымской, В.В. Бартольд изучали сущность и историю возникновения ислама. Г.С. Саблуков перевел с арабского языка священную книгу мусульман «Коран». И.И. Березин исследовал мусульманскую религию и образование. А.Е. Крымский интересовался прошлым и современным состоянием мусульманской религии, менталитетом мусульман и их отношением к европейской цивилизации. Н.И. Покровский исследовал проблемы власти и юридикзма.

Ученые-востоковеды И.Ю. Крачковский, Л.И. Климович, Н.А. Смирнов, Е.А.Беляев исследовали проблемы ислама тюркоязычных народов. Доисламские и исламские религиозные верования, обычаи, культы кыргызов и их современное состояние рассмотрены в трудах Б.Д. Жамгырчинова, А.А. Алтымышбаева, А. Чукубаева, С. Закирова, К.И. Петрова, К. Усенбаева, С.Б. Дорженова, Ю.Г. Петраша, С. Мамбеталиева, С. Арстанбекова, М.К. Абдылдаева, С.Н. Ильясова, Т.Дж. Баялиева, А. Байбосунова, А. Чотонова, А. Сухарева, А. Салиева, А. Джумагулова, М. Айтбаева, Ж. Бокошева, С. Акатаева, А. Нарынбаева, Т. Омуровой. Ценность имеющихся исследований заключается, в частности, в том, что в них собран богатейший материал, даны серьезные научно-теоретические выводы о происхождении и развитии историко-философской мысли о религии в различные периоды этнической истории кыргызского народа.

Синкретический характер доисламских верований в рамках взаимосвязи мифологии и религии и ислама исследовался в работах А.Ф. Лосева, С.М. Абрамзона, М.К. Абдылдаева, К. Байжигитова, Т.Дж. Баялиевой, Ч. Омуралиева, Н., Ногойбаева, Т. Омуровой, Б. Аманалиева,

К.Э. Аблазова, С.И. Ильясова, К. Ибраева и др. Однако эти работы не в полной мере отражают синкретизм эволюции религиозных верований и культовых обрядов

К литературе, близкой к изучаемой нами проблеме, явившейся в определенной степени теоретической базой данного исследования, можно причислить работы Б. Аманалиева, М. Абдылдаева, Б. Ногойбаева, К. Ибраева и др.

Б. Аманалиев в своей работе «Из истории философской мысли кыргызского народа» анализирует синкретизм религии в контексте истории философской мысли, при этом он не отражает специально причинные отношения происхождения, вопросы эволюции религиозных верований кыргызов. М. Абдылдаев в работе «Синкретизм пережитков доисламских и исламских верований кыргызов» на конкретном материале синкретизма между доисламскими и исламскими формами религии проводит анализ этих форм, рассматривая их как пережитки прошлого, тормозящие развитие коммунистического сознания и морали. Б. Ногойбаев в своей кандидатской диссертации «Соотношение веры и культа в системе пережитков ислама» рассматривает обозначенные в названии работы проблемы с позиции партийности советской идеологии. Несмотря на идеологическую перегруженность вышеуказанных работ, они представляют определенную научную ценность, в частности, в них отражены теоретико-методологические основы религиозных верований, культовых обрядов и выявляются причинные факторы возникновения религии, подчеркивается ее обусловленность историко-общественными условиями жизни. В целом их работы сыграли позитивную роль в развитии философского мышления и совершенствования методологии исследования в нашей республике. Наше исследование отличается от данных работ, в частности, методологией и характером исследования. Религиозное сознание в нашей работе рассматривается с позиции социальной установки демократического общества, при этом религия рассматривается нами как адекватное и неадекватное отражение действительности в сознании людей, обусловленное особенностями естественно-исторических условий развития человеческой истории.

Цели и задачи исследования. Целью диссертационной работы является исследование генезиса и выявление закономерностей развития религиозных верований кыргызов.

Для достижения данной цели необходимо было решить следующие задачи:

– осуществить анализ мифологического сознания древних кыргызов;

– изучить генезис религиозных верований кыргызов через исследование их мифологического сознания;

– определить сущность синкретизма и изучить эволюцию мифорелигиозных и религиозно-мифических верований, обрядов и культов кыргызов.

– определить этногенетические истоки происхождения религиозных верований и культов.

– выявить смысл и значение религиозных верований и культовых обрядов в жизни современных кыргызов.

Объектом исследования является религиозное сознание кыргызов, генезис и развитие религиозных верований кыргызов; отражение в религиозных верованиях и культовых обрядах естественно-природных и социально-исторических условий жизни; способы и пути передачи религиозных верований от поколения к поколению.

Предметом исследования является генезис, закономерности развития и сущность религиозных верований, проявляющихся в мифах, табу, тотемах, а также культовых обрядах доисламского и исламского периодов.

Методологической основой исследования послужили диалектические методологии и методы теории познания, а также идеи и принципы истории философии и философии религиоведения. Автором для анализа применен принцип историзма как единства исторического и логического метода, аналитико-сравнительный метод, а также обобщение исследований, посвященных проблемам генезиса и эволюции различных верований. Исследователем был проведен ряд социологических исследований по проблемам религиозных верований современных кыргызов на основе методов интервьюирования, наблюдения и анализа индивидуального внутреннего опыта верующих.

В процессе научного исследования были получены следующие **основные положения, которые выносятся на защиту:**

1. Существует внутренняя связь между мифическим и религиозным сознаниями, являющимися основными формами общественного сознания первобытного человека, в которых отражается его эмпирический опыт, уровень практического освоения мира и адаптации к нему. Через анализ сохранившихся на сегодняшний день древних мифов кыргызов обнаруживаются истоки и генезис их религиозных верований, которые возникают на раннеродовой стадии развития человечества, но на достаточно высоко развитом уровне сознания, в котором отражается сакральное, мистическое мироощущение и мировосприятие людей в мифическом аспекте, в связи с чем в диссертацию вводятся такие новые понятия, как мифорелигиозное и религиозно-мифическое сознание.

2. Этногенетические истоки религиозных верований, культовых обрядов тюркоязычных народов, заимствование и освоение кыргызами

религиозных верований и обрядов восточных народов обуславливают их синкретический характер.

3. Эволюция религиозных верований и культовых обрядов в истории духовного бытия кыргызов носила стадийный характер.

4. Религиозные обряды и культы являлись для кочевых и оседлых кыргызов не только средством спасения от кары и гнева сверхъестественных сил, но и представляли определенную духовно-этическую и практическую ценность в процессе становления человека и личности. Они служили средством для объединения тюркоязычных племен и соседних народов (поминки, тризны, Курман-айт и другие праздники, в которых принимали участие представители разных народов), своего рода дипломатической миссией между родоплеменными союзами.

5. Существовали определенные особенности синкретичности ранних форм религии кыргызов с исламскими верованиями и культурами, обусловленные главным образом поверхностным знанием догм и обрядов ислама кыргызами, особой ролью феодальной знати, суфийских имамов, кокандского ханства, способствовавших проникновению ислама в быт и сознание кыргызов, противостоянием традиционному исламу и его разновидностям.

6. Миссионерская деятельность, как один из способов распространения религиозных идей, практикуется с давних времен, в том числе на территории современного Кыргызстана, что имело свои последствия, которые косвенным образом сказываются и сегодня в форме относительно высокой степени религиозной терпимости и прозелитизма.

7. Нравственно-воспитательное значение религиозных верований и культовых обрядов в жизни современных кыргызов не исчерпало себя и продолжает играть важную роль.

Научная новизна исследования заключается в следующем:

– диссертантом впервые в кыргызской философской науке ставится проблема эволюции религиозных верований и обрядов и культов кыргызов в аспекте истории философии и религиоведения, конкретизируется стадийное развитие религиозных верований, обрядов и культов;

– на основе историко-философских, религиоведческих, этнографических, художественно-литературных материалов впервые представлен философский анализ новых категорий мифо-религиозных и религиозно-мифических верований и их синкретизм;

– впервые рассмотрены особенности формообразующих элементов синкретизма ранних форм религиозных верований кыргызов с исламскими верованиями, выявлены причины сохранения реликтов доисламских верований и культовых обрядов до сегодняшнего дня;

— анализируется единство эволюции и синкретизма, их взаимообусловленность в процессе формирования новых видов религиозных верований, определяется место и роль категории «синкретизм» как понятия всеобщего, отражающего материальные и духовные сферы человеческой деятельности;

— впервые показана связь религии с социо-культурной и общественной психологией древних кыргызов; представлено доказательство того, что для верующего религия является истинной реальностью и что для глубоко и искренне верующего религия является органической частью картины мира, и поэтому невозможно изолировать его веру от его сознания и психики.

Научно-теоретическая и практическая значимость диссертации заключается, прежде всего, в том, что в ней дается философско-религиоведческое обоснование мифорелигиозного и религиозно-мифического характера верований, культовых обрядов древних кыргызов и их этногенетического сходства с религиозными верованиями тюркоязычных народов; показывается, что эволюция религиозных верований и культовых обрядов связана с изменением общественно-политических, социокультурных условий и образа жизни кыргызского народа; выясняются объективные условия и субъективные факторы синкретизма доисламских и исламских верований и культовых обрядов.

Все эти социо-гносеологические проблемы истории мифорелигиозных и религиозно-мифических верований, культовых обрядов кыргызов исследуются впервые в аспекте философских и религиоведческих наук. Осуществленный в работе разносторонний анализ данной проблемы и сделанные выводы могут быть одним из теоретико-познавательных средств философско-религиоведческой мысли, а также могут быть использованы для понимания национальных особенностей и менталитета, специфичности религиозных верований, культовых обрядов кыргызов. Важнейшие выводы и идеи диссертации могут быть полезными при изучении истории религиозных верований, культов и направлений развития кыргызских национальных традиций.

Апробация работы. Основные положения и идеи диссертации изложены в следующих выступлениях и статьях: на международной практической конференции // Образование в XXI веке: ценность и перспективы. Б., 22-23 ноября, 2001; О некоторых вопросах соотношения: вера – знание и вера в сверхъестественное // Социальные и гуманитарные науки. Б., 2001. - № 1-2; Религия и общество // Научный журнал КНУ. Б., 2001. - №3 (7); На совместной конференции OSCE и Института Европейских Цивилизаций при КГПУ им. Арабаева «Диалог культур и религий: гарантия мира и стабильности». Б., 2002 // Ислам в истории кыргызской государственности. Б., 2003; Современность:

философские и правовые проблемы // Материалы VIII республиканской научно-теоретической конференции. Б., 2003. «Мифология и проторелигия как способы миропонимания древних кыргызов» // Аль-Фараби. Алматы, 2004. - №3 (7); Доисламские и исламские верования кыргызов // Современность: философские и правовые проблемы. Бишкек, ИФ и П НАН КР, 2004; Синкретизм – характерная черта религиозных верований кыргызов // Современный: философские и правовые проблемы. ИФ и П НАН КР, 2004.

Структура диссертации. Структура работы соответствует цели исследования и требованиям НАК. Диссертация состоит из двух глав, заключения, списка использованной литературы.

Основное содержание работы.

Во введении обосновывается выбор и актуальность темы, определяется степень ее разработанности, формируются цель и задачи диссертации, методологические принципы, основные положения, выносимые на защиту, раскрываются научная новизна и значимость научного исследования.

В первой главе – «Религиозно-мифическое верование кыргызов» - объектом анализа являются доисламские верования. С.А.Токарев считал, что недостаточно изучено содержание ранних форм религий, их понятий и существуют необходимость разделения по группам. Автором предложены новые категории и группы - такие как мифорелигиозные и религиозно-мифические представления и верования, как социокультурные ценности раннеродового общества древних кыргызов. На основе историко-логической, структурно-функциональной, аналитико-сравнительной методологии раскрывается роль и сущность мифорелигиозных и религиозно-мифических представлений и верований и их генезис, а также синкретичность и рациональность, иррациональность мышления наших предков. Осуществлен структурный анализ мифологии, исходя из принципа отражения единичного в общем. Мифорелигиозные представления и поверья являются слаборасчлененным видом мифологии, из которого выделились религиозно-мифические представления и верования как предрелигиозные моменты религиозного сознания.

Мифы, поверья, а также обряды, как целостное воззрение древних кыргызов, отражали примитивные социокультурные отношения того времени и были единственной начальной формой эмпирического познания окружающей действительности на уровне обыденного сознания.

Сравнительно-логический анализ показывает, что мифорелигиозные представления и поверья возникают до религиозно-мифического сознания.

Миф в повседневной жизни кыргызов занимал особое место в объяснении мироустройства и нес в себе познавательные и социальные функции. Жизнедеятельность наших предков протекала под открытым небом, на бескрайнем пространстве, время для них было мифичным. Древние кыргызы не отделяли себя от природы, их тела и чувства принадлежали ей как органическая ее часть. Этим объясняется то, что они искали своих прародителей среди животных и растений, интуитивно видя там начало бытия человеческого рода. Возникшие прародственные отношения у человека к тотему (животному, растению) в процессе развития общества стали основой социализации родственно-родовых связей индивида.

Мифология стала базисом для развития мышления, определяющего смысл и сущность хозяйственно-трудовой деятельности первобытных людей. На основе жизненно-практического опыта возникли идеальные образы сверхприродных сил, которые постоянно находились в противостоянии людям. Древние кыргызы искали магические приемы для умиловливания этих сил посредством магических заклинаний, жертвоприношений. В рамках мифорелигиозных и религиозно-мифических представлений и верований формировались многообразные виды и системы протознаний и верований.

Определяющим началом в мифорелигиозных представлениях и верованиях была вера в магическую силу слова. Кыргызы словом пытались влиять на стихийные явления природы, уберечь и лечить от болезней, приумножать поголовье скота и т.д. Исполнять такие обряды могли только особые люди. Родоплеменные мифорелигиозные верования были живой религией и имели отношение непосредственно к душевно-психологическим процессам. Мифорелигиозное верование, переплетаясь с мифологическими сказаниями, становится чрезвычайно привязанным к практике жизни. Структуру мифорелигиозного сознания составляют чувства, созерцание, представления, на их основе формируются поверья и культовые обряды. Мифорелигиозные представления и верования - это иллюзорное отражение действительности, где предмет и образ воспринимаются как единое целое якобы имеющее сверхъестественные силы, которому поклонялись и делали жертвоприношения. К ним относятся: фетишизм, тотемизм, анимизм, аниматизм, магия.

Мифические представления не обязательно сопровождалась поклонением сказанному, зачастую просто описывались происходившие когда-либо события, имеющие какую-либо значимую идею. И делались при этом различные зарисовки и раскраски, что и способствовало созданию мифических фантастических существ. С появлением мифорелигиозных представлений и поверий мифические повествования

стали подкрепляться ритуальными и культообрядовыми действиями. Таким образом, миф, переплетаясь с обрядами и обычаями, обеспечивал доступность и стабильность религиозно-мифического верования для широкого круга людей. Мифорелигиозное сознание, иллюзорно отражая природу и воспринимая ее как единое целое, угадывало в ней некий законченный целесообразный механизм. Древний человек одухотворял этот механизм, представляя связь между отдельными звеньями жизненного процесса как результат действий сверхъестественных сил. Мифорелигиозное сознание наследовало основные признаки и черты мифологии: синкретизм, своеобразный эклектизм, гилозонизм, перенос объяснений знакомых, известных проявлений жизни родового коллектива на непонятные явления природы. Таким образом, первобытные люди антропоморфизировали природу, затем их восприятия, попадая в фокус прогрессирующего сознания, стали натурализоваться, т.е. они уподобляли себя природным явлениям, находя своих прародителей в животном и растительном мире. Так появились тотемизм, фетишизм, магия в раннеродовой общности и явились как проявления преданимистических, мифорелигиозных верований.

Религиозно-мифическое представление и верование является пререлигиозным сознанием, где чувственно-конкретное выступает как нечто священное, абстрактное, невидимое, безликое, что наглядно иллюстрируется в кыргызских эпосах, сказках, санжырах. Например, герои эпоса «Манас», «Эр Төштүк», «Курманбек» наделяются способностью особого видения, умения слышать, они обладают даром чародейства. Человек по своей природе мифичен, слово и дело первобытных людей было слитно. Особое значение кыргызы придавали слову и особенно тогда, когда оно было соединено с религиозным обрядом; слово они наделяли магической силой. Мифическое мироощущение, таким образом, выражалось не только в повествованиях, но и в действиях – обрядах, танцах. Миф и обряд в древних культурах составляли мировоззренческое, функциональное, структурное единство, представляя собой два аспекта первобытной культуры – словесный и действенный.

К религиозно-мифическим представлениям и верованиям относятся культ «Теңира», культ Умай, культ предков, культ арбаков и обряды инициации. Религиозно-мифические представления и верования кыргызов относят к гентеистическому типу религии, который подготовил почву к возникновению монотеистической религии. У кыргызов верховным божеством некогда выступал «Теңир» (Ч.Омуралиев, Н.Асанбеков). Например, первоначально кыргызы поклонялись небу, звездам, луне, земле, воде, они в религиозно-мифическом же представлении и веровании «Теңир» выступают как

безликие и абстрактные сущности, которые приближаются по смысловому содержанию к понятию Бога.

Итак, можно заключить, что религиозное сознание и верование имеют сложное происхождение. Мифорелигиозное и религиозно-мифическое воззрения являются основными видами проторелигии доисламского верования кыргызов.

Мифология и религия являются историческими типами мировоззрения и общественного сознания; их единство заключается в том, что они отражают и информируют о личностном бытии человека и служат самоутверждению личности (А.Ф.Лосев). Но в мифологии личность старается проявиться, высказаться и имеет свою историю, в религии же она хочет утвердиться в вечном бытии, приобретая бестелесную, духовную форму. Следовательно, мифология и религия не одно и то же, религия вторична, она создана и существует на базе мифологии.

Религия всесторонне отражает бытие человека и в то же время выражает особенности бытия отдельного народа. Народы степной цивилизации были схожи тем, что для них Бог был неким средоточием, которое во все вносит жизнь, одухотворяет, оберегает.

Анализируя и сравнивая жизнь древних предков, живущих в Центральной Азии, мы обнаружили заметное сходство, проявляющееся в религиозных представлениях и верованиях. Например, верховное божество «Теңир» было заимствовано у ираноязычных племен саков, те, в свою очередь, переняли у гуннов, на языке которых Осман (небо) выражалось словом Уенли. Если проникнуть в глубь истории, то «Теңир» (Дингир) как понятие своими корнями уходит к древним племенам шумеров, наблюдается аналогия и с монгольским верховным богом, которого звали «Тенгри» и т.д. Следовательно, поклонение божеству «Теңир» объясняется ассоциацией его с богом, как это было у монголов, саков, согдийцев, греков, тийцев и др. В результате сложных этногенетических, геополитических, исторических условий кыргызы унаследовали верования от ранее живущих народов и продолжали их развивать, обновляя, дополняя, обогащая новым содержанием в зависимости от изменяющихся условий и образа жизни. Можно провести такой же сравнительный анализ и культа Умай, и культа предков и умерших, и других религиозно-мифических верований и культообрядовых систем.

Кыргызским религиозным верованиям «Теңиризма» был чужд антропоцентризм христианства. Кыргыз не отделял себя от природы, жил в природе на равных правах с животными и растительным миром; относясь к природе с поклонением, строя с ней отношения по ее законам.

Религиозное верование, передаваясь от поколения к поколению, регулировало личные, семейные и общественные отношения, на основе которых формировались основные морально-этические категории: адал, арам, убал, кесир, сооп, ак-кара, шайтан, ажал, күнөө, асыл и др. Религиозные представления и верования кыргызов пережили тысячелетнюю историю. С развитием и усложнением форм общественной жизни социальная деятельность людей постепенно приобретает более рациональный характер, что также нашло отражение в религии.

Религиозные верования не существуют сами по себе, они связаны с определенными обрядами, культами и магической практикой. А также они обусловлены определенными видами хозяйственно-практической деятельности людей или конкретными типами общественных отношений. Религиозные представления и верования имеют относительную самостоятельность, для них характерна специфическая форма отражения, поэтому они не могут быть ни чем иным, кроме как искаженным фантастическим отражением какой-то определенной стороны отжившего или существующего общественного бытия людей.

Во второй главе – «Эволюция и синкретизм религиозных представлений и верований кыргызов» – исследуется религиозная практика в феодально-патриархальном обществе кыргызов и в условиях демократизации общественных отношений в Кыргызстане.

Религия кыргызов тесно переплетена с культурой – это диалектическое соотношение общего и единичного. Культура сочетает в себе прогрессивное и консервативное, рациональное и иррациональное, достижения разума и предрассудков, веру и суеверия, трезвый расчет и эфемерность интуиции и т.д. Религия по своей природе – консервативный феномен культуры. Любая религия опосредованно отражает характер предметно-практической деятельности, а также самосознание субъектов истории, социальных групп, общин, народов, наций. Религиозные представления и верования кыргызов прошли те же этапы развития, что и религиозные верования других народов Центральной Азии – языческий, политеистический, гентеистический, монотеистический. Следовательно, термин «верование» является емким понятием, верование вбирает в себя несколько систем веры, например: священным предметам (фетиш), животным (тотем), абстрагированным сущностям (Теңир, Арбак, Бог). Все вышеназванные типы верований имеют между собой сходства и отличия. Каждая из низших форм верований стала «строительным» материалом для более высоких, обобщенных форм религиозного сознания верования. Всем этим типам религий присущ анимизм – вера в духов и в душу, которые существуют в бестелесной форме и обладают неким характерным свойством – всезнания и всевидения. Религиозные представления и верования, как и

другие социальные явления, трансформируются под влиянием социально-культурных факторов. Религия дает специфическую ориентацию на самоопределение человека в окружающем мире. Так, в эпоху родоплеменных союзов религиозные верования кыргызов отражали реальное равенство соплеменников. Духовные сущности (культ предков и арбаков) носили безличный характер, у людей не было представлений об иерархии духов; в отправлении культовых ритуалов и магических обрядов участвовали все члены племени на равных, так как еще не было социальной дифференциации.

Гегель подчеркивал, что религия движется от низших форм верований к высшим, более абстрактным. Эволюция религиозных верований кыргызов прошла путь от фетишизма, тотемизма, т.е. преданимистической мифорелигии, к религиозно-мифическим верованиям – от многобожия к генотеизму, а от него – монотеизму.

Религиозное верование сыграло огромную роль в жизни кыргызов, в закреплении форм социальной организации, утверждении морально-этических норм, установлении определенного образа жизни и в развитии духовной культуры и самосознания. Культ предков всегда консолидировал этнос, это характерно и в целом для тюркоязычных народов, имевших общий быт, сходство в языке и мифологии. Иерархия духов и уважение к духу предков глубоко проникли в сознание и подсознание людей. Особенно тщательно соблюдалось выполнение различных ритуалов и обрядов при захоронении умерших и проведении посвященной им традиционной «тризны». Все это создавало определенные предпосылки для почитания и уважения живых, особенно старшего поколения, а так же опосредованно повлияло на формирование почитания аксакалов, знатных людей и на процесс расслоения.

Процесс образования кыргызской народности был исторически долгим. Существуют различные точки зрения относительно того, когда она образовалась. До формирования кыргызской народности религиозные верования и культы носили сложный, многовариантный, своеобразный характер, т.е. в этом отражался сложнопереpletенный, смешанный этнический состав кыргызов. На объединение племен, различных по происхождению этносов под этнонимом «кыргыз» повлияло сходство хозяйственно-производственной деятельности, религиозных верований и культовых обрядов, мифологическая идеология больших и малых эпосов, передаваемая от поколения к поколению в устной форме.

Распространение ислама на территории Кыргызстана началось в VIII веке, и даже за такой длительный период ислам не стал монополярной религией. В XIX веке основная масса кыргызов уже считала себя мусульманами, но зарубежные и отечественные

исследователи отмечали, что кыргызы - «плохие мусульмане», не знающие даже пророка Мухаммеда.

Доисламские верования и культовые обряды удовлетворяли запросам кыргызов, ведущих кочевой образ жизни, шаманство смешалось с мусульманскими поверьями, но не только это было причиной недостаточного знания догм ислама и его культовых обрядов. Это можно объяснить еще и тем, что основными распространителями ислама были суфии. Суфизм суннитского толка как еретическое течение ислама возник в VII веке. Идеино-теоретическая основа суфизма вобрала в себя элементы древних верований и культов Востока, античных и христианских воззрений. Поэтому суфизм не мог резко противостоять доисламским верованиям. Суфии же, накапливая богатства и вербуя мюридов, превращались в феодалов, занимались торговлей, активно участвовали в военных действиях и ни в какой мере не были заинтересованы в возведении мечетей и просвещении народа. Кыргызские бии, манапы использовали мюризм как явление в целях ослабления своих соседей и для укрепления своего политического и экономического положения. Феодальная знать плохо знала шарнат и догмы ислама, их духовные запросы удовлетворялись доисламскими верованиями и культовыми обрядами. Этим и объясняется верховенство доисламского верования и синкретизация с исламскими верованиями и обрядами.

Религиозное верование кыргызов нельзя назвать чисто монотеистическим, оно носит синкретический характер, соответствующий хозяйственной деятельности народа. Скотоводческий тип хозяйства требовал соответствующих ему религиозных верований и культовых обрядов (лечение, оберегание, заклинание), не имевших явно просматривающейся связи с исламом. Земледельческое хозяйство также имело отражение в верованиях и обрядах. Например, приношение жертв божеству «Теңир» после сбора урожая сопровождалось окроплением зерна кровью жертвенного животного, чтением молитвы из Корана и поклонением Бабадыкану. Следовательно, религия кыргызов «представляла собой синкретизм язычества и мусульманства» (А.Ч.Какеев).

«Синкретизм» - греческое слово, обозначающее соединение, смешение, слияние разнородных материальных и духовных элементов. Синкретизм присущ всем явлениям действительности, особенно первоначальному уровню человеческой культуры. Кыргызы в своем историческом развитии прошли определенные этапы синкретизма верований и культов: синкретизм фетишизма, тотемизма, магии, синкретизм мифорелигиозных и религиозно-мифических верований, синкретизм ранних форм религий с исламом.

В Кыргызстане до X века имели распространение такие религии, как зороастризм, манихейство, несторианское христианство и буддизм. Из каждой религии кыргызский народ воспринял органичные для него обряды и культы, морально-этические ценности. Это также были синкретические процессы в религиозных верованиях кыргызов.

С древних времен создалась традиция миссионерской деятельности. Великий Шелковый путь способствовал распространению синкретических и монотеистических религиозных идей. Зороастризм, буддизм, иуданзм, ислам и христианство – все они находили своих adeptов на Великом Шелковом пути. В начале XXI века миссионерская деятельность вновь активизируется.

Миссионерская практика стара как мир, поэтому нельзя искусственно противопоставлять Запад и Восток, а надо воспринимать ее как имеющую значение общепланетарного масштаба. На сегодняшний день в Кыргызстане множество конфессий, распространение которых имеет свои специфические, историко-социальные, политико-экономические, эмоционально-психологические предпосылки. Рассмотрим основные из них:

Во-первых, миссионерская деятельность имеет давний исторический опыт, начавшийся до распространения ислама и обусловленный социально-историческими условиями жизни кыргызов. Кыргызы территориально жили разобщенно, каждый путник для любой семьи был почетным гостем и его прием - радостным событием, причем любая новость, полученная от него, воспринималась с благословением.

Во-вторых, советская власть воспитывала кыргызов в духе интернационализма, что давало возможность развитию любой национальной культуры. В постсоветском периоде это проявилось в образовании автономных национальных, культурных центров и свободном выборе религии.

В-третьих, распространение разнообразных форм конфессий обусловлено отсутствием общенациональной идеологии, удовлетворяющей эмоционально-духовным запросам людей, и образовавшийся вакуум в духовной жизни людей заполняется различными религиозными верованиями.

В-четвертых, многие религиозные направления в своих интересах используют такие явления действительности, как материально-экономическую напряженность, коррумпированность политики и экономики, негативные последствия приватизации, злоупотребление государственных чиновников, слабая адаптация бывших советских людей к условиям рыночных отношений и т.д. Это, прежде всего, радикальные движения ислама и некоторые конфессии, привлекающие к себе материальными подачками в виде гуманитарной помощи.

Религиозные проблемы ставят перед Кыргызстаном задачу выработать новую стратегию и тактику в религиозно-духовном пространстве республики. Государственная комиссия по делам религии и духовное управление мусульман Кыргызстана (ДУМК) должны заниматься религиозным просвещением, хотя бы служителей духовенства. Каждому верующему, желающему знать историю своей религии, ее проблемы, принципы, догмы Библии, Корана, хадисов должна быть предоставлена такая возможность. По данным исследования, около 80% кыргызстанцев не читали Корана (священную книгу ислама), не имеют достаточных знаний относительно религиозных обрядов, традиций ислама. Многие верующие ограничиваются формальным исполнением культовых обрядов.

Необходимо отметить, что ислам изначально отражал единство светского и духовного, религии и политики, эта тенденция сохраняется и по сей день. Например, приверженцы радикальной партии ислама Хизб-ут-Тахрир аль Ислами, вахабиты и другие, преследующие политические задачи, смешивают политику и религию.

На сегодняшний день в Кыргызстане идет процесс региональной поляризации на почве религиозных верований. Ислам среди других религиозных направлений в республике занимает доминирующее положение. В южной части Кыргызстана, как в дореволюционное так и советское время, отмечается абсолютное большинство верующих-мусульман по сравнению с северной частью, в которой преобладает плюрализм, ставший нормой для этого региона. По данным статистики, около 0,5% кыргызов являются членами сект свидетелей Иеговы, Белого братства, Адвентистов седьмого дня, есть последователи буддизма, мунизма и другие. В связи с привлечением неверующих, обращением верующих в другую веру появились термины «прозелитизм», «прозелит». К новообращенным в повседневной жизни окружающие относятся неоднозначно. Верующие-мусульмане после смерти прозелита не находят возможным похоронить его по мусульманским обычаям. Таким образом, в обществе наблюдается противостояние между мусульманами и отказавшимися от ислама. Имеют место опасения, что наряду с трайбализмом, регионализмом (деление на север и юг), могут возникнуть в будущем серьезные религиозного содержания трения между поколениями. Существуют разные мнения по этому поводу. Некоторые требуют принятия кардинальных мер – изгнания из Кыргызстана всех миссионеров. Но идеи гуманизма, толерантности по отношению к религиозным верованиям являются основой объективного процесса при углублении взаимозависимости и глобализация, обусловленных всем ходом современного развития.

В заключении подводятся итоги диссертационного исследования и делаются общие выводы:

1) На заре истории человечества представления, идеи, воплощенные в мифы, переплетались с обрядами и обычаями, а затем постепенно трансформировались в религиозное сознание. В течение длительного времени миф доминировал над религией, который был не иначе, как мифорелигиозным, но с развитием абстрактного мышления, когда человеческий интеллект стал способен отделить мысль от окружающей его реальности, происходит процесс демифологизации религии.

Религия не существует без мифа, однако, миф может существовать без нее, вот почему мы выводим такие категории как мифорелигиозные и религиозно-мифические верования.

2) Мифорелигиозные и религиозно-мифические верования и культовые обряды явились в свое время могучим фактором в процессе формирования индивидуального и общественного сознания родоплеменной общности, а затем и в определении значимости общечеловеческих норм, непреходящих ценностей всего человечества, которые не теряют своей нравственно-этической значимости и по сей день.

Мифический характер религии сохранился даже в эпоху цивилизации, когда стало главенствовать рациональное мышление в зависимости от социально-культурной и политической обстановки в обществе.

3) Способом существования религиозного сознания является вера, она есть особое внутреннее состояние, переживание, настрой верующего. Культы и обряды овеществляют веру, создавая ее видимую часть, отражая религиозные идеи и представления, чувства и действия верующего, которые имеют большое социальное значение. Монотеистические религиозные верования овеществляются не только посредством культовых обрядов, но и через религиозные организации, которые не были свойственны языческим религиозным верованиям.

4) Культ есть специфическая форма поклонения сверхъестественным силам, Богу, духам предков, освященная канонами священнодействия, которые связывают верующих с объектом поклонения.

Малейшее отклонение от предписанных канонических установлений считается грехом и ведет, как правило, к конфликтам, потрясениям внутри какой-либо конкретной конфессии.

5) Культ «тотема» для первобытных людей мыслился как мифический прародитель группы людей, от которого получило свое родовое имя племени. С развитием социально-экономических отношений символ, образ антропоморфного прародителя способствовал

образованию в будущем фундамента кровнородственных отношений людей, и он стал точкой отсчета родословной биографии народностей и наций. По поверью кыргызов, каждое подрастающее новое поколение обязано знать свою родословную, незнание приравнивается к «манкурдству»; необходимо знать, как минимум, семь ближайших предков своего рода.

6) В истории религиоведения о генезисе религиозных верований существуют различные мнения, одни их возникновение и существование связывают с несвободой, зависимостью людей от окружающей действительности, другие – со свободой человека, с его стремлением к высшему идеалу, предельному абсолюту. По нашему мнению, религиозные верования и культовые обряды основаны на жизненных реалиях человека.

7) Синкретизм свойствен не только религиозным верованиям, культовым обрядам, он присущ также всем явлениям материальной и духовной жизни общества. Синкретизм есть единство противоположностей, которые существуют в нерасчлененном виде, образуя одно целое. Следовательно, в конечном счете, религиозная идеология кыргызов была единством противоположных религий, таких как язычество, политеизм, генотеизм и монотеизм.

8) Претерпел заметную эволюцию культ родоначальников: на раннеклассовом, патриархально-родовом и феодально-патриархальном этапах развития общества он трансформировался из культа вождей-военноначальников, каганов, в культ отца-патриарха, культ феодалов, манаров, культ аксакалов и культ духовных служителей.

9) Сходство образа жизни, наличие общего миропонимания и непрестанные междоусобные военные конфликты при определенных условиях создали подходящую почву для объединения, союза разных племен, в течение десятков столетий формировался кровно-родственный союз племен кыргызов. По нашему мнению, существующее сегодня понятие «кыргызчылык» сформировалось в период образования союзов племен: «Кыргызчылык все, что в отношении нравов и обычаев характеризует старый кыргызский быт»¹.

10) Распространение религиозного верования ислама на территории Семиречья, куда входил Кыргызстан, начинается с объединения тюркских племен под знаменем государства Караханидов, которые признавали ислам в качестве государственной религии. Под влиянием ислама произошли прогрессивные изменения в социально-экономической и политической жизни Караханидов.

Ислам, в отличие от язычества и политеизма, имел слаженную, систематизированную идеологию, защищавшую интересы имущественных слоев общества. Духовенство ислама имело огромный

¹ Кыргызско-русский словарь. М.: Советская энциклопедия. 1975. – С.494.

опыт по влиянию на массы и подготовке духовных кадров. Поэтому царская власть не препятствовала вероисповеданию мусульманского населения.

11) Не все население Кыргызстана одинаково воспринимало ислам, кыргызы-кочевники оставались язычниками, оседлые же кыргызы были более восприимчивы к исламу. Впоследствии такое неодинаковое восприятие ислама породило региональные религиозные различия: так, южные кыргызы, ведшие оседлый образ жизни и имевшие непосредственные контакты с узбеками, уйгурами, таджиками, оказались более привязанными к исламу. И на современном этапе южные кыргызы более религиозны, чем в северной части Кыргызстана.

12) Соблюдение объективности в процессе познания и оценки религиозных верований и культовых обрядов даст возможность объективно и верно определить исторические события и общественные отношения в республике. Религия с древних времен упорядочивает эмоциональный и интеллектуальный опыт, цели и задачи верующих, поэтому общественности и государству необходимо отнестись к ней на основе толерантности.

Вместе с тем нельзя пустить на самотек деятельность конфессий, особенно в сложившейся ситуации, когда сосуществует множество различных религиозных направлений.

Современные миссионеры с пропагандой религии успешно распространяют в среде верующих психологию потребительства, т.е. иждивенческое настроение.

В Кыргызстане имеются объективные условия и субъективные предпосылки социально-культурного и личностного характера (болезни, бедность, неуверенность в завтрашнем дне), способствующие возрастанию популярности религии.

13) Современные реалии требуют наличие подготовленных, высококвалифицированных кадров по философии религиоведения, для того, чтобы дать отпор воинствующим радикальным партиям, прикрывающимся знаменем ислама, для ведения информационно-разъяснительной работы среди масс для раскрытия истинного содержания священной книги «Коран».

14) Религия и ее обряды, культы будут частью бытия индивидуума при любых обстоятельствах в истории человечества. Религия не является чем-то заданным, а развивается в каждой культуре по-своему. Религиозные обряды и культы – продукт культурного развития, воспитания и образования. Человек не рождается религиозным, а становится им для этого служители духовенства всегда будут использовать гражданские, этико-моральные, эстетические, психо-эмоциональные, социально-политические, экономико-экологические факторы в обществе.

Основное содержание диссертации изложено в следующих публикациях автора:

1. О некоторых вопросах соотношения: вера – знание и вера в сверхъестественное // Социальные и гуманитарные науки. – Б., № 1-2, 2001 – 0,3 п.л.
2. Религия и образование // Политика и общество.– Б., Изд-во КНУ 2001 – 0,5 п.л.
3. Религиозное образование как один из типов гражданского образования // Материалы международной научно-практической конференции. – Б., 2002 – 0,5 п.л.
4. Культура и духовное образование // Материалы круглого стола, посвященного 50-летию КГПУ им. И.Арабаева. – Б., 2002 – 0,3 п.л.
5. Социально-исторические факторы распространения ислама в Киргизии // Международная научно-практическая конференция, посвященной году кыргызской государственности. – Б., ИЕЦ КГПУ им. И.Арабаева, 2003 – 0,5 п.л.
6. Религиозно-мифические представления древних кыргызов // Современность: философские и правовые проблемы. Материалы VIII республиканской научно-теоретической конференции. – Б., ИФ и П НАН КР, 2003 – 0,3 п.л.
7. Синкретизм – характерная черта религиозных верований кыргызов // Современность: философские и правовые проблемы. Материалы IX республиканской научно-теоретической конференции. – Б., ИФ и П НАН КР, 2004 – 0,4 п.л.
8. Доисламские и исламские верования кыргызов // Современность: философские и правовые проблемы. Материалы IX республиканской научно-теоретической конференции. – Б., ИФ и П НАН КР, 2004 – 0,4 п.л.
9. Мифология и проторелигия как способы миропонимания древних кыргызов // Философско-политологический и духовно-познавательный журнал «Аль-Фараби». – Алматы, № 3 (7), 2004 – 0,7 п.л.

АННОТАЦИЯ

«ГЕНЕЗИС и ЭВОЛЮЦИЯ РЕЛИГИОЗНЫХ ВЕРОВАНИЙ КЫРГЫЗОВ»

09.00.03 – История философии

В диссертации исследуются предрелигиозные виды мифологии – мифорелигиозные и религиозно-мифические представления и поверья, явившиеся предпосылками монотеизма.

Эволюция религиозных верований кыргызов была в полной зависимости от форм общественных отношений и уровня развития социально-культурных факторов. Религия в своем развитии прошла путь от поклонения природе и верховному божеству Теңир к единобожию ислама. Религиозные и культовые обряды сыграли огромную роль в консолидации различных родственных племен под этнонимом «кыргыз».

Особенностью религиозного верования кыргызов является синкретизм древних форм религии с исламом.

Религиозное верование непосредственно отражает чувственно-эмоциональный мир верующих, поэтому необходимо государству и неверующим гражданам терпимо, с позиций объективной нейтральности отнестись к религиозным чувствам верующих, к их обрядам и культурам.

Чуть больше века православное христианство мирно сосуществовало с религией ислама, со дня присоединения Кыргызстана к Царской России. После победы Великой Отечественной войны религиозная обстановка в республике изменяется, в связи с широким распространением баптистской секты христианского протестантизма и других религиозных конфессий. Все эти изменения мы попытались отразить в своей работе.

Синкретический характер религии кыргызов создает благоприятную почву плюрализму и толерантности по отношению к миссионерской деятельности различных конфессий, распространенных на территории Кыргызстана.

Корутунду

Усупова Чолпон Сабырванын

«Кыргыздардын диний ишенимдеринин келип чыгышы жана өзгөрүшү»

09.00.03 – философия тарыхы

Диссертацияда диний ишенимдин тарыхый-социалдык шарттардын таасири астында калыптанышы жана анын өзгөрүшү каралат. Мифология менен диний ишенимдин ортосунда бир бүтүн тарыхый тилкени ээлеген мифтик диний жана диндик-мифтик түшүнүктөр изилдөөгө алынат.

Диний ишенимге социалдык маани берилип, муундан муунга өткөрүлгөн үрп-адаттар, ырым-жырымдар, салттар элдин тарыхый жалпылыгын уюштурууда да өзгөчө роль ойнойтургандыгы чагылдырылган.

Диний ишеним тез өзгөрүүгө дуушар болбосо да тарыхтын жүрүшүнүн ыргагы менен татаалданышып диалектикалык жол менен өзгөрүп отурушу талкууга алынат.

Диний маданият үчүн өтпөс дубал жок, бир элден экинчи элге ал көчүп, алар бири-бирине куюлушуп, сиңишип (синкретизм) бир бүтүн бири-бири менен айкалышкан диндик ишеним калыптанып, өтүп, кийинки түүндүн үрп-адаты катарында жашайт. Өзгөчө бул көрүнүш диндик миссионерлердин ишкердигинин байланыштуу ишке ашып, элдердин улуттардын бири-бирин түшүнүшүнө мүмкүндүк түзөт. Ислам дини менен христиандык, православие дини Кыргызстан Россиянын катарына кошулгандан тартып тынчтыкта 113 жыл бою бирге жашап келишти. Улуу Ата-Мекендик согуштан кийин христиандык протестандык баптистик диний көз караш тарагандан тартып Кыргызстан элинин диний маданий турмушунда кыйла өзгөрүүлөр жөнүндө бул иште айтылат.

Динге ишенген адамдардын сезимдик-эмоциялык дүйнөсү менен дин тикеден-тике байланышкандыктан ага карата адамдар кең пейилдүүлүк, калыстык, теңдик маанайда мамиле автор аркылуу зарыл боло турган баса көрсөтүлөт.

ANNOTATION

“Genesis and Evolution of Religious Beliefs of the Kyrgyz People”

09.00.03 – History of Philosophy

In the dissertation such kinds of pre-religious mythology as mythological-religious and religious-mythological outlooks and beliefs that were the prerequisites of the formation of religion have been studied.

The evolution of religious beliefs of the Kyrgyz people was taking place under the dependence of the forms of social relations and the level of the development of social and cultural factors. Religion has passed its way from worshipping the nature and the supreme god of Tenir towards monotheistic Islam. Religious and cultic rituals played a great role in consolidation of different kin tribes under the ethnonym “Kyrgyz”.

As a peculiarity of ancient religious beliefs of the Kyrgyz people is a syncretism of ancient forms of religion with that of Islam.

Syncretic character of the religion of the Kyrgyz people is a good ground for democratic pluralism of opinions and tolerance in regards with missionary activities of different confessions that are spread on the territory of Kyrgyzstan.

Формат 60x84 1/16. Бумага офсетная. Объем 1,0 п.л.
Печать офсетная. Тираж 100. Заказ 158

720044. Типография БГУ, г.Бишкек, пр.Мира 27