

**НАЦИОНАЛЬНАЯ АКАДЕМИЯ НАУК  
КЫРГЫЗСКОЙ РЕСПУБЛИКИ**

**ИНСТИТУТ ИСТОРИИ И КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ  
КЫРГЫЗСКИЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ  
ИМЕНИ ЖУСУПА БАЛАСАГЫНА**

Диссертационный совет Д. 07.13.015

*На правах рукописи*

*УДК: 39:572  
(575.2)(043.3)*

**УСУБАЛИЕВА АЙНУРА САДАНОВНА  
ОБЫЧАИ И ОБРЯДЫ ЖИЗНЕННОГО ЦИКЛА ЧЕЛОВЕКА  
У КЫРГЫЗОВ  
(на примере Таласской области)**

07.00.07 – этнография, этнология и антропология

**АВТОРЕФЕРАТ**

диссертации на соискание ученой степени  
кандидата исторических наук

**Бишкек – 2014**

Диссертация выполнена в Отделе археологии и этнологии Института истории и культурного наследия Национальной академии наук Кыргызской Республики

**Научный руководитель:** кандидат исторических наук  
**Жапаров Амантур Забирдинович**

**Официальные оппоненты:** доктор исторических наук, профессор  
**Кайыпов Сулайман Турдуевич**

кандидат исторических наук, доцент  
**Кочкунов Айдарбек Сулайманкулович**

**Ведущая организация:** Американский университет в Центральной Азии кафедра антропологии.  
Адрес: 720040, г. Бишкек, ул. Абдымомунова 205.

Защита диссертации состоится 2-декабря 2014 г. в 14:00. на заседании диссертационного совета Д. 07.13.015 по защите диссертаций на соискании ученой степени доктора (кандидата) исторических наук при Институте истории и культурного наследия Национальной академии наук Кыргызской Республики и Кыргызском национальном университете имени Ж. Баласагына по адресу: 720033, г. Бишкек, ул. Фрунзе, 547, ауд. 348.

С диссертацией можно ознакомиться в Центральной научной библиотеке Национальной академии наук Кыргызской Республики по адресу: г. Бишкек, Чуйский проспект, 265 а.

Автореферат разослан «\_\_\_» \_\_\_\_\_ 2014 г.

Ученый секретарь диссертационного совета, д.и.н.

Ч.Ж. Турдалиева

## ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

**Актуальность темы.** Как известно, на своем жизненном пути каждая личность знакомится с целым рядом народных обычаев и обрядов. Это характерно для всех народов, проживающих во всех уголках мира, независимо от различий в языке, религиозном веровании, уровне развития и других сторонах жизни. Многие из них очень распространены в наши дни и уходя своими корнями в глубину веков. Обряды и ритуалы, проводимые в связи с основными этапами жизни человека, касаются не только конкретной персоны, но и всегда имели важное значение для семьи, общества. Это справедливо, поскольку люди образуют не только минимальную ячейку общества, но и более широкие социальные общности.

Место и роль обычаев, обрядов в культуре кыргызов, проживающих в Таласской долине Кыргызской Республики, пока мало изучены не стали объектом исследования ученых, хотя представляют большой интерес. Имеется немало аспектов семейных традиций и ритуалов, требующих глубокого изучения и раскрытия. В этом контексте исследователи-этнографы должны особое внимание уделить тому, в какой степени сохраняются традиции предков, оставленные в качестве наследия своим потомкам.

Глубокие изменения, происходящие в последнее время, особенно в конце XX – начале XXI века, в вопросах нового и традиционного в обрядах жизненного цикла представляют большой интерес. Имеется необходимость введения в научный оборот новых оригинальных материалов на основе исследования обычаев и ритуалов кыргызов и других народов, проживающих на территории области. Проведение исследований по выбранной нами теме, которые должны рассматриваться в контексте с происходящими этносоциальными процессами, является одной из актуальных проблем.

Изучение обычаев и обрядов жизненного цикла компактно проживающих на территории области казахов, узбеков, турков, являющихся близкими по языку, культуре, в сравнении с кыргызскими способствует лучшему пониманию этнических проблем, этнокультурных взаимосвязей и взаимовлияния.

Взаимоотношения и взаимовлияния тюркоязычных народов отразились не только на этногенетических связях, но и на общности многих элементов культуры. В этой связи историко-этнографическое изучение обрядности кыргызов, проживающих в пределах Таласской области, в сопоставлении с ритуалами других народов, населяющих территорию указанной административной единицы Кыргызской Республики, вызывает интерес. Подобного рода исследования могут содействовать

формированию, развитию самосознания и укреплению межэтнического согласия в республике.

Таласский область расположен на северо-западной части Кыргызской Республики. Общая площадь – 11 400 кв. км. Численность населения составило в 2009 году 226 779 человек. В состав области входят 4 района (Талас, Бакай-Ата, Кара-Буура, Манас), 36 сельских кенешей, 90 сел, 1 поселок городского типа. Столицей области является г. Талас. В долине проживают представители более тридцати народов и этнических групп. Из них 92% составляют кыргызы, 1,9% русские, 1,3% казахи, 0,7% узбеки, 0,6% турки. На территории области проживали немцы, карачаевцы, балкары, греки которые были переселены в основном во время Великой отечественной войны.

Местные кыргызы представляют племена *саруу, кушчу, кытай, мундуз, чоң багыш жетиген, төбөй* относящиеся к левому крылу дуальной организации этого народа. Многочисленными из них являются саруу и кушчу.

**Связь темы диссертации с крупными научными программами, основными научно-исследовательскими работами, проводимыми научными учреждениями.**

Диссертация выполнена по личной инициативе научного руководителя и диссертанта.

**Цели и задачи исследования.** Изучение новых и традиционных обычаев и обрядов, связанных с жизненным циклом человека, на примере народов, проживающих на территории Таласской области, является главной целью данной работы.

Для достижения указанной цели в рамках диссертации ставятся следующие задачи:

- раскрыть значение дородильных обрядов и народных представлений, имеющих глубокие традиции;
- изучить и систематизировать комплекс обычаев и обрядов, связанных с рождением, первыми годами жизни ребенка и социализацией;
- показать роль народных традиций в воспитании детей;
- проанализировать формы брака, предсвадебные, свадебные, послесвадебные обычаи и обряды;
- рассмотреть траурные ритуалы, проводимые на разных этапах похоронно-поминального цикла;
- проиллюстрировать как устойчиво сохраняемые архаические, так и утратившие своего значения нормы и обряды;
- выявить локальные различия и общие черты;
- изучить современные трансформации и этнокультурные взаимовлияния в обычаях и обрядах жизненного цикла.

**Научная новизна исследования.** На основе собранных эмпирических материалов предпринята попытка ввести в научный оборот оригинальные сведения, касающиеся обычаев и обрядов связанных с дородильными, послеродильными периодами, социализации детей, комплекса свадебных и похоронно-поминальных обычаев и ритуалов. К настоящему времени учеными проведены отдельные работы, заслуживающие серьезного внимания со стороны специалистов. Несмотря на это недостаточно внимания обращается на обычаи и обряды, которых люди придерживаются в условиях после обретения Кыргызстаном независимости.

Новизной работы можно считать раскрытие происходящих в последние годы трансформаций в традиционных обычаях и обрядах, унаследованных от предыдущих поколений. До настоящего времени не были проведены исследования, отражающие обычаи и обряды кыргызов, на примере одной конкретной области с использованием сравнительного материала, касающегося других тюркоязычных народов, таких, как казахи, узбеки, турки. Чтобы восполнить этот пробел, и были выбраны тематика и методологические подходы.

**Теоретическое и практическое значение диссертации.** Диссертационная работа вводит в научный оборот новые этнографические материалы, собранные в Таласской области. Результаты исследования обычаев и обрядов кыргызов и других этнических меньшинств, расселенных в пределах области, привлеченных для сравнительного анализа, могут быть использованы для написания обобщающих историко-этнографических трудов, учебников и учебных пособий, адресованных студентам высших учебных заведений. Настоящее исследование может стать в какой-то мере основой для будущего углубленного изучения созвучных по характеру проблем.

Диссертация нужна для расширения знания по традиционному мировоззрению, медицинской и педагогической практике народа. Материалы диссертации могут быть использованы также при создании трудов по этнографии и истории культуры кыргызов, учебника “Алеп сабагы”, других пособий для учащихся школ, составлении программ обязательных и спецкурсов. Кроме того, диссертация содержит определенные данные и выводы, которые могут быть полезны в пропаганде положительных традиций и ритуалов через средства массовой информации и при знакомстве населения с рассматриваемым элементом национальной культуры.

**Основные положения, выносимые на защиту.** В результате проведенных исследований в рамках диссертации получены следующие положения:

женщину. Опасаясь, что плод может принять в утробе матери неправильное положение, могущее привести к тяжелым родам, беременные женщины не должны были сидеть на больших мешках (*кан*), переступать через веревку (*аркан*, *жип*). Нельзя было ставить веник в вертикальном положении. Они не должны были приостанавливать работу на ткацком станке (*ормок*), прялке (*ийик*), так как это могло отрицательно сказаться на схватках во время родов. Беременным запрещалось высказывать мнение о недостатках других, ибо ее ребенок мог иметь в будущем такие же отрицательные качества.

У кыргызов существует поверье, согласно которой одной из причин смерти женщины могут быть роды. Было много различных обрядов, направленных на облегчение родов. Например, если муж собирался в дальний путь, когда приближалась роды супруги, он должен был перешагнуть через нее. В противном случае, согласно представлениям схватки могут уйти с мужем, что может привести к осложнениям. Для того чтобы роды были легкими, надо было перепрыгнуть три раза через собаку, прикрепить булавку другому человеку, развязать узлы (*түйүнчөк*), имеющиеся в доме, где живет беременная женщина.

Вкусовая тяга (*талгак*) – ритуалы, связанные с защитой от вредных сил, имеют тесную связь с поверьями уходящими своими корнями в глубокую древность. Значительная их часть не потеряла своего значения и в настоящее время, что говорит об устойчивости отдельных элементов народных традиций. В целом результаты исследования показали схожесть. По своему содержанию многих обрядов во всех районах Таласской области. Проводимые ритуальные действия и налагаемые запреты направлены на благополучный исход родов, сохранение здоровья матери и ребенка.

Обряды, связанные с появлением на свет ребенка и детством, рассматриваются, условно разделяя их на два цикла. Различные болезни, опасности, представляющие угрозу для жизни ребенка, больше встречаются особенно в первые годы его жизни. Обряды, выполняющие охранительные функции, следует отнести к первому циклу. Второй же цикл связан с изменением статуса детей путем перехода из одной возрастной категории к другой.

Согласно народному обычаю, сразу после рождения ребенка сообщали приятную весть (*сүйүнчү*) близким родственникам, друзьям. К числу первых адресатов такого радостного сообщения относятся и родители роженицы. Они одаривают подарками человека, сообщившего приятную весть, скотом, деньгами. Близкие высказывают по этому поводу такие пожелания, как «*Кулуң кут болсун*», «*Кырк жылкың кут болсун*» и др.

В традиционном обществе после рождения младенца родители обычно обращались к уважаемым пожилым людям, чтобы они дали имя младенцу.

Наречение имени сопровождалось возгласением *азана*. Личные имена могут нести информацию об особенностях культуры народа, об уровне образования, о верованиях, об эстетических вкусах. Такие, не очень звучные и приятные для нынешнего поколения имена кыргызов, как Көчкөнбай, Тезекбай, Бокмурун, встречались не только в XIX в. но и вплоть до 80-х годов XX в. Так, к выбору таких антропонимов прибегали родители, у которых умирали дети, или которые не могли долго иметь детей. Согласно существовавшему поверью, подобные неприятные имена могли защитить от вредоносных, злых сил, представляющих угрозу для жизни ребенка. Это связано также с необходимостью защиты от сглаза.

Кыргызы нередко предоставляли право дать имя младенцу гостю, родственнику, другу. Известны случаи, когда ребенка называли предметом, который первым бросился в глаза. Имеется немало имен, связанных с событиями, происходящими в мире. В тех случаях, когда женщина рожала девочек, родители называли такими именами, как Бурул, Жаныл, Уулкыз, Уулбу, Болдукыз, желая, чтобы в следующий раз родился мальчик. В аналогичном случае турки называли дочку Донди. Существует вера в то, что такие имена способствуют рождению мальчика. У турков родители не имеют право давать имя ребенку. Это прерогатива тестя, свекрови, брата занимающих более высокое положение в семье. Встречаются случаи, когда называли детей именами умерших близких родственников.

Иногда вопрос с выбором имени ребенка оказывается решенным заранее. Между тем, согласно традиции кыргызов, имя до рождения младенца не выбирали. Предки, воспитывая своих детей, остерегали от поступков, бросающих тень на себя и на родителей. В последнее существует тенденция называть детей изящными, приятными на слух именами, связывая это с добрыми намерениями, надеждами.

Вскоре после рождения младенца проводятся обряды *жентек той* и *кыркын чыгаруу*. Жентек той – это приглашение и угощение близких родственников, друзей, соседей, которые должны разделить радость по поводу рождения ребенка. К этому дню женщины специально собирали топленое масло в желудке овцы (*карын май*). На этой праздничной церемонии по традиции гостям давали толокно, смешанное на этом масле (*майга көвлөнгөн талкан*). Женщина, страдающая бесплодием, бабушка, ожидающая рождения внука могли взять с собой часть своей доли ритуальной еды и рассыпать в каждой комнате в сложенные в стопку матрасы (*жук*). При этом произносили *жентекке карыз болоюн*.

*Кыркын чыгаруу* занимает важное место в структуре обрядов начального периода жизни ребенка у кыргызов и всех тюркоязычных народов, проживающих в Таласской области. Этот обряд проводится через сорок дней (иногда условных), представляющих наибольшие риски для

младенца. В то же время ритуальные купания и одевание ребенка в воспитательном процессе были направлены на продолжение действий и слов, имеющих охранительное значение. Турки, проживающие в Таласской области, также применяли ряд запретов. Так, например, в течение первого сорока дней никому нельзя было показывать младенца, поставить его на весы. Женщина должна была прикрепить булавку на платок, который, по поверьям, служил защитой матери и ребенка от злых сил и сглаза.

У казахов главным действующим лицом сряда кыркын чыгаруу выступала уважаемая женщина, имеющая много детей и внуков. Встречаются случаи проведения этого обряда на двадцать третий день для девочек, тогда как мальчиков для отсчитывали сорок дней. Одна женщина стрижет, вторая чистит ногти, а третья купает ребенка. При этом часто на дно тазика опускают сорок тыйынов. Каждая из женщин, участвующих в этом процессе, обливала младенца ложкой воды, проговаривая пожелания: «*Отыз омырткаң жылдам бекисин, кырк кабыргаң жылдам катсын*».

Колыбель (бешик) является ценным предметом материальной культуры и выполняет важную функцию в уходе за маленькими детьми. Для всех кыргызов без исключения бешик был традиционной кроватью. Обычно его изготавливали из очень прочного дерева – можжевельника (*арча*). Кыргызы без всякого лабораторного анализа прекрасно понимали его лечебные свойства, которые использовали также для изгнания злых духов и бактерий. Из поколения в поколение родители передают колыбель в качестве подарка для новорожденного.

Существуют некоторые запреты и нормы, которые необходимо соблюдать при пользовании колыбелью. Так, например, укладывать и снимать ребенка нужно только с правой стороны. Нельзя оставлять колыбель пустым, если в нем нет ребенка. В такое время на колыбель нужно положить альчики, нож, белую вату. Запрещается поднимать его двоим с двух концов. Возможно, это ассоциируется с тем, когда покойного выносят на *табыте* с двух концов. Нельзя торговаться при покупке колыбели, качать но если на нем не лежит ребенок. Согласно поверьям, это может привести к бездетности.

В колыбельных песнях в исполнении представителей предшествующих поколений содержались добрые пожелания, отражались радость матери, исторические и культурные события из жизни предков и т.д. Они были связаны также с ожиданиями, что ребенок будет расти, приобретает положительные человеческие качества. Однако сейчас редки случаи использования традиционных колыбельных песен в воспитании ребенка.

Значимым этапом развития ребенка является его годичный возраст, что отмечается праздничной церемонией разрезания пупа, получившей название «*тушоо кесуу*». Родители с нетерпением ожидают, когда ребенок начинает

делать первые шаги, что придаст им уверенность в том, что многие опасности, представляющие угрозу для жизни ребенка, остаются позади. К этому обряду специально готовятся заранее. Люди, имеющие живность, откармливают скот, другие копят деньги для приобретения его на рынке. Женщины готовят национальные и другие блюда. Для детей, участвующим в забеге тушоо кесуу, готовили подарки. В назначенный день устраивают коллективное угощение с проведением соответствующего обряда. Его проводят с добрыми помыслами и ожиданиями, чтобы получить от приглашенных гостей благословение (*бата*). Родители и близкие ребенка хотят, чтобы он начал ходить, не спотыкаясь, и шел уверенно по жизненному пути. В наши дни некоторые семьи проводят этот праздник в кафе, ресторанах. Одним из новшеств следует считать участие взрослых мужчин и женщин в забеге по разрезанию пупа.

Обрезание – еще одно важное событие в жизни ребенка. У кыргызов, равно как и у других тюркоязычных народов, проживающих в Таласской области, ставших приверженцами исламской религии, обрезание и проведение соответствующего обряда всегда считалось долгом отца. По мнению респондентов, обряд обрезания надо провести в промежутке от пятидневного до семилетнего возраста мальчика. По существующими народным поверьям, нельзя делать это в четные дни и годы, так как мальчик может заболеть и не иметь в будущем детей. Родители мальчика ответственно подходят к обряду обрезания, имеющему непосредственное отношение к инициации. Празднование обычно проводят этого этапа жизни ребенка с размахом, устраивая тои с народными играми, с вручением призов.

Резюмируя результаты изучения обычаев и обрядов, касающихся первых лет жизни ребенка, можно сделать вывод, что в основном они направлены на то, чтобы оберегать его от всяких опасностей. Некоторые общие черты и особенности обусловлены историко-культурными и этническими традициями, социально-экономическим развитием, взаимными связями, глобализацией и другими факторами. Содержание традиционных обычаев и обрядов, несмотря на отдельные изменения в формах проведения, хорошо сохранилось.

Социализация детей состоит из разных этапов и сопровождается с изменениями в одежде, во внешнем виде, в использовании средств охранительного назначения. На становление личности и формирование его взглядов оказывают влияние этнические традиции, культурные взаимосвязи, современные социокультурные процессы и другие факторы.

Во второй главе «*Свадебные обычаи и обряды*» исследованы предсвадебные обряды и обычаи, связанные с формами заключения брака, сватовства, непосредственной церемонией свадебного торжества. В главе

рассматриваются также послесвадебные обряды в контексте нового и традиционного.

В диссертации на основе собственных полевых материалов и анализа этнографических трудов подробно исследованы формы брака в сравнительно-историческом плане, их пережиточный характер распространения традиционных форм среди населения области. В настоящее время фактически не встречаются такие архаические формы брака как *бел куда*, *бешик куда*, левират, сорорат. Молодые и их родители все больше отдают предпочтение выбору будущей брачной пары.

В последние годы заметно снизились случаи умыкания невест. Ужесточение наказания в рамках закона, публичные обсуждения проблемы на встречах, собраниях, критические заметки на страницах периодической печати и на сайтах стали ограничивающими факторами. Однако основной причиной сокращения количества случаев умыкания невест стало понимание людьми ненужности применения метода принуждения.

Свадебные обряды и обычаи в наши дни обычно начинаются со знакомства и с переговоров родителей жениха и невесты. Многие отдают предпочтение предварительному знакомству с будущими сватами. К числу предсвадебных обрядов следует отнести и надевание серег невестке, по случаю которого устраивались прием и угощение родственников жениха. Эта обрядовая трапеза сопровождается близким знакомством сторон, веселыми шутками, песнями и плясками. Описанная в целом картина становится характерной тенденцией наших дней, все больше распространяясь в Таласской области. На этой встрече, помимо близкого знакомства, предметом разговора являются детали заключения брака, организационные вопросы, касающиеся проведения свадебных мероприятий, и др.

Знакомство молодежи, перерастающее затем в любовные отношения, происходит в организациях, на предприятиях, в учебных заведениях, где они работают и учатся. Некоторые пары и девушки устанавливают контакт на вечеринках одноклассников, друзей, семейных торжествах у родственников. Стали встречаться факты знакомства в целях бракосочетания посредством технических достижений. Знакомство через социальные сети и тоже нередкость.

Масштабы распространения традиций предков, связанных с поиском подходящей невестки, значительно уменьшились. Тем не менее родители и очень близкие люди иногда стремятся оказать влияние на выбор невесты или жениха. При этом многие хотят, чтобы будущие сваты были равны по социальному и материальному положению. И сегодня можно услышать старое выражение: «*Тең-теңи менен, тезек-кабы менен*».

Последовательно проводимый свадебный цикл охватывает целый ряд обычаев и обрядов, истоки которых уходят в глубину веков. В то же время народные традиции претерпевают определенные изменения под влиянием социально-экономического, культурного развития, процесса урбанизации и глобализации, роста миграционной активности населения, межэтнических взаимодействий.

Проводы невесты (*кыз узатуу*) являлись одним из важных обычаев, предусматривающих уход девушки в другой дом. В прошлом провожая девушку, исполняли *кошок* (плачь), который содержал строки наставления. Ныне данная обрядовая песня, которая была составной частью *кыз узатуу*, потеряла былое значение и не исполняется. Интересный пример, связанный с культом плодородия и благополучия, с которых ассоциируется невеста, встречается у турков. Так, во время проводов невесты родственники кладут в ее обувь деньги, которые должны забрать старшая или младшая сестра жениха.

Сообщение радостной вести о приезде невесты (*сүйүнчү*), преграждение пути веревкой (*аркан тосуу*) входят в число традиций кыргызов, казахов, широко применяемых и в современных условиях. Местные узбеки во время проводов невесты не применяют обряд *аркан тосуу*, желая ей беспрепятственную, гладкую дорогу.

В доме отца жениха проводятся такие обряды, как *чачыла чачуу*, *өпкө чабуу*, *келиндин оозуна май салуу*. У казахов хорошо сохранился ритуал *бет ашар*, а турки строго соблюдают обязательное действие невесты, связанное с поклонением печке. Следует отметить, что *өпкө чабуу* является тем обрядом, который имеет распространение главным образом в одном из локальных пространств. В Таласской области он характерен для Карабууринского района. На данном этапе свадебного цикла проводятся и ряд других обрядов. Они в основном символизируют продолжение рода, культ плодородия и благополучия, а также защищают от воздействий вредных сил.

В число приглашенных на свадьбу гостей входят родственники, друзья, соседи, одноклассники, коллеги, близкие родственники невесты. Некоторые предпочитают организовывать угощения в пунктах общественного питания, что значительно облегчает труд. К тому же это возможность принять всех гостей, что затруднительно в домашних условиях.

Для проведения свадебного торжества родители жениха выбирают и бронируют кафе или ресторан, договариваются с человеком, имеющим опыт по ведению тоя (*тамада*). Последний должен составить предварительный сценарий с участием родителей жениха. Такие кафе и рестораны, как «Хан-Ордо», «Хан-Сарай», «Айдың Төр», стали

предпочтительными для многих жителей областного центра и близлежащих сельских населенных пунктов.

Помимо затрат на угощение имеется несколько других статей расхода. В частности, к ним относятся заказ свадебного платья для невесты, траты на кортеж машин с молодоженами, который следует по определенному маршруту, приглашение фотографа и оператора. В смету расходов входит также оплата труда известных исполнителей.

Гости, имеющие отношение к хозяевам торжества, состоящие в разной степени близости, приносят подарки и деньги, тем самым восполняя часть затрат семьи отца жениха. Той проходит с обильным угощением, сопровождается песнями, танцами, различными играми, вручением призов отличившимся участникам. Гости произносят свои пожелания брачной паре, отмечают положительные качества родителей. В сущности, целью этой коллективной трапезы является получение благопожелания - *бата*.

Послесвадебные обычаи и обряды проанализированы в завершающей части второй главы. К ним относятся нормы поведения невесты, установленные традициями, куда входят избегание, поклонение старшим по возрасту родственникам жениха (*жугунуу*). Она не должна называть близких родственников мужа своими именами, употребляя другие слова (*тергөө*). Обычай приобщения невесты к новой социальной среде (*отко киргизуу*), имеющий многовековую историю, устойчиво сохраняется и в наши дни. У кыргызов Таласской области обычай поклонения носит временный характер, тогда как ат тергөө соблюдается женщинами на протяжении всей жизни. Поклонение невесты строго соблюдается узбеками, проживающими в Таласском и Манасском районах. Обычай, согласно которому невеста встает рано утром и открывает настежь входную дверь и ворота, через которые проникают счастье, благодать, уходит своими корнями в далекое прошлое. Его строго придерживаются особенно турки, компактно проживающие на территории области.

Смотр приданого (*сен көрдү*) свидетельствует о том, что должны быть приготовлены вещи, матерью входящие в его состав. Для смотра приданого приглашаются близкие родственницы, соседки, которые приходят с подарками. Следует отметить, что в последнее время отдельные семьи стали отдавать приданое в день свадьбы.

В третьей главе «Похоронно-поминальные обычаи» исследованы обычаи и ритуалы, связанные с утратой близких и родных. Согласно традиции кыргызов, в тех случаях, когда люди знали неминуемую приближение смерти, член семьи, братья, сестры стремились услышать предсмертное наставление - *керээз*, в котором, помимо советов, как жить им дальше, может содержаться завещание, связанное с материальным богатством. Сразу после смерти два - три человека из числа пожилых

родственников совершают омовение покойного - *майрам сууга алуу*. Затем тело ставят в специально установленной юрте и закрывают занавеской, застроченные швы которого обращены наружу.

Близкие родственницы сидят, обращаясь лицом в противоположную от входа в юрту сторону и исполняют ритуальный плач - *кошок*. Мужчины при приближении к юрте или дому, где находится тело покойного, начинают обряд оплакивания с причитаниями, выражая скорбь по случаю смерти человека и высказывая слова поддержки членам семьи, которых постигло горе.

Традиционное переносное жилище (юрта) продолжает выполнять важную функцию в обрядах похоронно-поминального цикла. Встречаются немногочисленные случаи неприменения юрты в траурном ритуале. В настоящее время каждый род имеет юрту, котлы, треноги (*тулга*), самовары, титаны общего пользования, которые используются по необходимости. А в Кара-Бууринском районе люди практикуют аренду юрты. Однако некоторые ставят тело покойного в комнате постоянного жилища.

Значительная часть казахов в отличие от кыргызов не используют юрту в траурном ритуале. Тело покойного после первого омовения майрам суу ставят в отдельную комнату. В течение сорока дней здесь занавеска (*көшөгө*) остается натянутой и не выключается свет.

В традиционном обществе о смерти близких людей сообщали тщательно подобранными добрыми словами, исполнением плачи (*кошок*), наигрышей (*күү*). На современном этапе развития многие из них стали утрачивать былое значение. Сейчас можно встретить женщин, которые хорошо исполняют плач в дни траура по поводу смерти человека, но большинство из них это представители старшего поколения.

Если у женщины умер муж и она осталась вдовой, одевали ее в траурную одежду. Обычай этот получил название *карасын кийгизуу*. В Манасском районе, если вдова облачена в черную одежду, то ее дочки и старшая сноха носили в течение всего траурного периода синие платки и верхние предметы одежды этого же цвета, принесенные родственниками, называя этот обряд *көк кийди*.

Похоронно-поминальные обряды отчетливо показывают солидарность и взаимную помощь между родственниками, друзьями, соседями и другими поддерживающими тесные человеческие отношения с семьей покойного. С их стороны оказывается материальная поддержка в виде *кошумча*, *ража*, что покрывает часть расходов семьи. Существенную помощь в выполнении физических работ, в представлении комнат для ритуального угощения оказывают близкие родственники и соседи.

В похоронном обряде встречаются примеры, направленные на изменение сроков погребения покойного. Так, в Бакайтинском районе зафиксированы факты, когда фанатично преданные нормам одного из течений ислама люди предавали в землю тело покойного, когда оно еще было теплым. Спустя три дня ими были организованы чтение молитвы с приглашением родственников умерших. Мнения и поступки таких людей, касающиеся вопросов соблюдения обычаев и обрядов, нередко вступает в противоречия с народными традициями, в результате чего создаются конфликтные, спорные ситуации.

У турков в течение семи дней в доме покойного не готовится пища и не должны быть дыма от огня. В эти дни им пищу приносят родственники и соседи.

В день похорон родственникам и близким раздают жаренный на масле большого размера круглый или четырехугольный хлеб, который в зависимости от верхней или нижней зон расселения называют *челтек*, *кыйма*. Здесь могут раздавать женщинам также *жыртмыш*, который представляет собой узелок *туйунчөк*, где имеются боорсоки, сладости, иголка, нитка. Челпек дается только в случае, когда покойный прожил на этом свете много лет. Однако если покойный мужчина, в нем нет иглы и нитки. Мужчинам на кладбище во время погребения покойного раздают носовые платки.

Несколько лет назад у кыргызов существовал обряд разбрасывания монет или бумажных денег на тело покойного. Обычно его совершали после того, как было сделано семь шагов с телом покойного в сторону кладбища. В наши дни такой обряд не получил широкого распространения и выходит из применения. Этот же обряд имел место в жизни казахских общин, компактно проживающих на территории области.

К обычаям и обрядам поминального характера относятся *кир жууду*, *жетилик*, *кыркы*, *элуу эки кундугу*, *жылдыгы (ашы)*. Как показывают полевые материалы, в последние годы не стали, как в прошлом, проводить обряд *учулугу*. Кир жууду проводится на следующий день после погребения покойного. Он предусматривает раздачу отстиранной одежды близким родственникам для ношения. На жетилик специально режется жертвенное животное. В многонациональных общинах Манасского района стабильно сохраняется практика посещения могилы всех членов семьи ранним утром для прочтения молитвы в связи с жетилик и кыркы.

Одним из локальных особенностей следует считать то, что у казахов, узбеков и проживающих в близком соседстве с ними кыргызов не отмечают 52-й день после смерти. Обряд *эк бутөө* или *ак кийди* который должен проводиться в годовщину покойного, символизирует завершение траура по поводу смерти человека.

Для того чтобы увековечить память умершего, члены семьи, близкие покойного устанавливают надгробные памятники, в том числе дорогие из гранита, мрамора с высеченными фотографиями и надписями. В то же время в семьях, где доминируют каноны исламской религии, не ставят такие памятники, а также изображения покойного в каком бы то ни было виде.

## ОСНОВНЫЕ ВЫВОДЫ

Исследование обычаев и обрядов жизненного цикла кыргызов на примере Таласской области в сопоставлении с казахами, узбеками, турками, компактно проживающими на этой территории, позволяет сделать следующие основные выводы:

- Этапы человеческой жизни, обусловленные возрастом и изменениями его статуса в семье, обществе, обозначаются соответствующими терминами и имеют свои особенности. В биографии каждого человека многовековые народные обычаи и обряды, унаследованные от предыдущих поколений, являются значимыми.

- Естественным явлением следует считать происходящие трансформации в обрядах детского цикла, свадьбе, похоронно-поминальных ритуалах и других сторонах изучаемых обычаев. Однако в основном они касаются форм проведения, тогда как внутреннее содержание, структура, выполняемые функции остаются такими же, как в эпоху традиционного общества.

- В дородильных обычаях и обрядах важное место по-прежнему занимают различные архаические поверья и запреты (например, посещение святых мест), что является показателем их устойчивости.

- Имеется немало инноваций, внедряемых в обрядовую практику общества, которые происходят под воздействием нынешнего социально-экономического, культурного, технологического развития.

- Традиционные методы и средства воспитания в процессе социализации молодого поколения используются представителями всех народов, проживающих в Таласской области.

- Стремление к межэтнической интеграции прослеживается в том числе на примерах, касающихся обычаев и обрядов жизненного цикла человека.

- Символическое значение многих обрядов, запретов связано с сохранением здоровья, культами плодородия, благополучия.

- На свадебных церемониях продолжают проводить многие обряды, которые были характерны для традиционного общества. Одновременно результаты исследования показали немало изменений, обусловленных уровнем современного этапа развития, процесса глобализации, миграционной активности.



- Обряды и обычаи следует рассматривать как неотъемлемую часть духовной культуры, а не в качестве лишь пережитков прошлого, которые нужно предать забвению.

- Обычаи и обряды жизненного цикла являются уникальным наследием, охватывающим богатые сведения об историческом прошлом народа, его психологии, педагогике, медицине, об этикете, о географии и т.д.

Таким образом, этнографическое исследование, проведенное в одном из областей Кыргызской Республики, свидетельствует об устойчивом характере многих обычаев и обрядов. Обычаи и обряды жизненного цикла по своему содержанию не претерпели существенных изменений. В то же время реальностью нынешнего времени стали возрастающие потребности людей, влияние подвижности населения, глобализации и других факторов, детерминирующих изменения в формах обрядности.

### ПРАКТИЧЕСКИЕ РЕКОМЕНДАЦИИ

В целях лучшего понимания общих и особенных черт в обычаях и обрядах в зависимости от расселения и этнической принадлежности необходимо активизировать исследовательские работы.

Образовательным, культурным учреждениям, средствам массовой информации нужно использовать рациональные ритуалы для воспитательного воздействия на людей разных возрастов на примерах лучших традиций предков.

Соответствующие государственные органы могли бы использовать основные выводы и положения подобного рода исследований в работе по укреплению межэтнического согласия в стране.

Обряды жизненного цикла должны стать объектом интереса деятелей такого массового вида искусства, как кино.

Общественность должна активно участвовать в доминировании обрядов с рациональной организацией и минимизации размера ненужных расходов, негативно влияющих на сознание людей.

**Основное содержание диссертации отражено в следующих публикациях:**

1. Усубалиева А.С. Баланын төрөлүшүнө чейинки ырым-жырымдар жана ишенимдер [Текст] / А.С. Усубалиева // Кыргызстан тарыхынын маселелери. – 2011.- №2 (22).- 143-149-б.

2. Усубалиева А.С. Азан чакырып – ат коюу. [Текст] / А.С. Усубалиева // “Гуманитарные проблемы современности”. – 2012. Чыг. 15. – 56-59-б.

3. Усубалиева А.С. Баланын төрөлгөндөн кийинки каада-салттар жана ырым-жырымдар. [Текст] / А.С. Усубалиева // Кыргызстан тарыхынын маселелери. – 2012.-№2-3 (26).- 226-231-б.

4. Усубалиева А.С. Жаштарды адептүүлүккө тарбиялоодо каада-салттын орду. [Текст] / А.С. Усубалиева // “Гуманитарные проблемы современности” журнал Институт философии и правовых исследований НАН КР. – 2012.- Выпуск 16. -58-63-б.

5. Усубалиева А.С. Талас өрөөнүндөгү кыргыздардын жана башка этностордун баланы бешикке салуу каадалары. [Текст] / А.С. Усубалиева // Билим жана Тарбия. – 2012.-№1(13). -101-104-б.

6. Усубалиева А.С. Баланын төрөлүшүнө, өсүшүнө байланышкан ырым -жырымдар жана каада-салттар (Талас областынын мисалында). [Текст] / А.С. Усубалиева // КРСУ и Тянь-Шаньское общество Рерихов. Культурно-историческое пространство Центральной Азии: от прошлого-к будущему. К 110-летию со дня рождения Ю.Н. Рериха. Материалы Международной общественно-научной конференции. Бишкек, 2013 – 287-295.б.б.

7. Усубалиева А.С. Келин алуудагы салт-санаалардын өзгөчөлүктөрү (Талас областынын мисалында). [Текст] / А.С. Усубалиева // Известия ВУЗов. Бишкек, 2013 - №5. – 62-64. б.б.

8. Усубалиева А.С. Кошок тууралуу кыскача ойлор (Талас областынын мисалында). [Текст] / А.С. Усубалиева // Кыргыз Билим берүү Академиясынын кабарлары. Бишкек, 2013 - №3(27) – 221-224. б.б.

9. Усубалиева А.С. Никенин салттуу формалары жана анын коомдогу ээлеген орду. [Текст] / А.С. Усубалиева // Борбордук Азиядагы Улуу Кыргыз каганатынын түзүлгөндүгүнүн 1170 жылдыгына арналган II эл аралык илимий жыйындагы баяндамалардын тезистери. Бишкек, 2013. 150-151.б.б.

10. Усубалиева А.С. Некоторые проблемы социализации детей сельских районов. [Текст] / А.С. Усубалиева // Отан тарихы. Алма – Ата, 2014.

Усубалиева Айнура Садановнанын “Кыргыздардагы адамдын өмүр сүрүү циклине байланыштуу каада-салттар (Талас облусунун мисалында)” деген темадагы 07.00.07. – этнография, этнология жана антропология адистиги боюнча тарых илимдеринин кандидаты окумуштуулук даражасын изденип алуу үчүн жазылган диссертациянын РЕЗЮМЕСИ

**Түйүндүү сөздөр:** Талас облусу, кыргыз, казак, каада-салт, ишеним, тыюу, социалдашуу, нике, үйлөнүү тою.

**Изилдөө объектиси.** Талас облусундагы кыргыздардын XX жана XXI кылымдын башындагы адамдын өмүр сүрүү циклине байланыштуу каада-салттар.

**Изилдөөнүн максаты.** Адамдын өмүр сүрүү циклине байланыштуу каада-салттардагы жаңы көрүнүштөрдү жана салттуулукту Талас облусунда жашаган кыргыздардын мисалында изилдөө.

**Изилдөө ыкмасы.** Салыштырма-тарыхый, салыштырма-типологиялык ыкма колдонулду. Алдыга койгон максатка жетүүнүн негизи катары объективдүүлүк принциби, анализ жана синтез, этнография илимине гана мүнөздүү ыкмалар пайдаланылды.

**Иштин жаңычылдыгы жана жыйынтыктары.** Эмгек аркылуу адамдын өмүр сүрүү циклине байланыштуу оригиналдуу жаңы материалдар илимий айлампаларга киргизилет. Алгачкылардан болуп баланын төрөлүшүнө, үйлөнүүгө, адамды акыркы сапарга узатууга жана аны эскерүүгө, балдардын социалдашуусуна байланыштуу каада-салттардагы кийинки мезгилдерде болуп жаткан өзгөрүүлөр Талас облусунун мисалында изилденет. Ушул мезгилге чейин жеткиликтүү маани берилбей келген казак, өзбек, түрк сыяктуу түрк тилдүү элдер боюнча салыштыруу жүргүзүү дагы эмгектин жаңычылдыгына кирет.

**Изилдөөнүн натыйжасында** бала энесинин курсагында жаткан мезгилден тартып өмүрлүк жолун коштогон каада-салттар боюнча илимий негизделген тыянактар чыгарылды. Нике үйлөнүү тоюнун этаптарына байланышкан салттардын ырым-жырымдардын бир катар жактары ачылып берилди. Сөөк коюу жана маркумду эскерүү жөрөлгөлөрү баяндалып, тарыхый-салыштырма ыкмада талданды.

**Колдонуу боюнча сунуштар.** Диссертациянын негизги жыйынтыктары менен жоболору жалпыланган эмгектерди, окуучуларга, студенттерге арналган окуу китептери менен куралдарын жазууда, рационалдуу салттарды пропагандалоодо, жаштарга тарбия берүүдө колдонулса болот.

## РЕЗЮМЕ

диссертации Усубалиевой Айнуры Садановны “Обычай и обряды жизненного цикла человека у кыргызов (на примере Таласской области)” на соискание ученой степени кандидата исторических наук по специальности 07.00.07. – этнография, этнология и антропология

**Ключевые слова:** Таласская область, кыргыз, казах, обычай и обряды, поверье, запрет, социализация, брак, свадьба.

**Объект исследования.** Обычай и обряды жизненного цикла кыргызов Таласской области в XX - начале XXI века.

**Цель исследования.** Изучение новых и традиционных обычаев и обрядов, связанных с жизненным циклом человека, на примере народов, проживающих на территории Таласской области.

**Методы исследования.** Были использованы сравнительно-исторический, сравнительно-типологический методы. Анализ и синтез, принцип объективности, сугубо этнографические методы исследования также явились основой в раскрытии поставленной цели.

**Новизна исследования и результаты исследования.** В работе вводятся в научный оборот новые оригинальные материалы касающиеся обычаев и обрядов жизненного цикла человека. В работе впервые предпринята попытка раскрыть трансформации, происходящие в последние годы в традициях родинной, свадебной, похоронно-поминальной обрядности и социализации детей на примере кыргызов Таласской области. До настоящего времени недостаточно привлекались сравнительные материалы по другим тюркоязычными народам как казахи, узбеки, турки, что следовало бы отнести тоже к новизне настоящей работы.

В результате исследований получены научно-обоснованные выводы по обычаям и обрядам сопровождающих жизнь человека начиная с того периода когда он ещё находился в утробе матери. Раскрыты ряд аспектов связанных с формами заключения брака и этапами свадебных обычаев и торжеств. Описаны похоронно-поминальные ритуалы и проанализированы в сравнительно-историческом плане.

**Рекомендации по использованию.** Основные выводы и положения диссертации могут быть использованы в написании обобщающих трудов, учебников и пособий для учащихся и студентов, в пропаганде рациональных навыков и традиций, а также в воспитании подрастающего поколения.