

АКАДЕМИЯ НАУК АЗЕРБАЙДЖАНСКОЙ ССР
ОБЪЕДИНЕННЫЙ СОВЕТ ОТДЕЛЕНИЯ ОБЩЕСТВЕННЫХ НАУК

СОВЕТ СЕКЦИИ ФИЛОСОФСКИХ НАУК

На правах рукописи

ЗУЛАЛОВА Земфира Али кызы

ФОРМЫ ПРОЯВЛЕНИЯ РЕЛИГИОЗНОСТИ
СРЕДИ ЖЕНЩИН И ВОПРОСЫ НАУЧНО-АТЕИСТИ-
ЧЕСКОГО ВОСПИТАНИЯ

09.00.06 – Научный атеизм

(Диссертация написана на азербайджанском языке)

А В Т О Р Е Ф Е Р А Т

диссертации на соискание ученой степени
кандидата философских наук

БАКУ – 1975

АЗ

Работа выполнена в Институте философии и права Академии наук Азербайджанской ССР.

Научный руководитель: доктор философских наук, профессор М.М.Саттаров.

Решением философской секции Ученого Совета Отделения общественных наук АН Азербайджанской ССР официальными оппонентами назначены:

1. Доктор философских наук, профессор З.Б.Гейшев

2. Кандидат философских наук, доцент М.Ф.Джалилов

Ведущее предприятие: кафедра философии Азербайджанского Педагогического Института им. В.И.Ленина.

Автореферат разослан "_____" _____ 1975 г.

Защита диссертации состоится "_____" _____ 1975 г. на заседании философской секции Ученого Совета Отделения общественных наук Азербайджанской ССР.

Ваш отзыв на автореферат в 2-х экземплярах, заверенный печатью, просим направить по адресу: г.Баку-370073, пр.Н.Нариманова, 31, философской секции Ученого Совета Отделения общественных наук.

С диссертацией можно ознакомиться в фундаментальной библиотеке АН Азербайджанской ССР (пр.Н.Нариманова, 31).

Ученый секретарь Совета,
кандидат философских наук

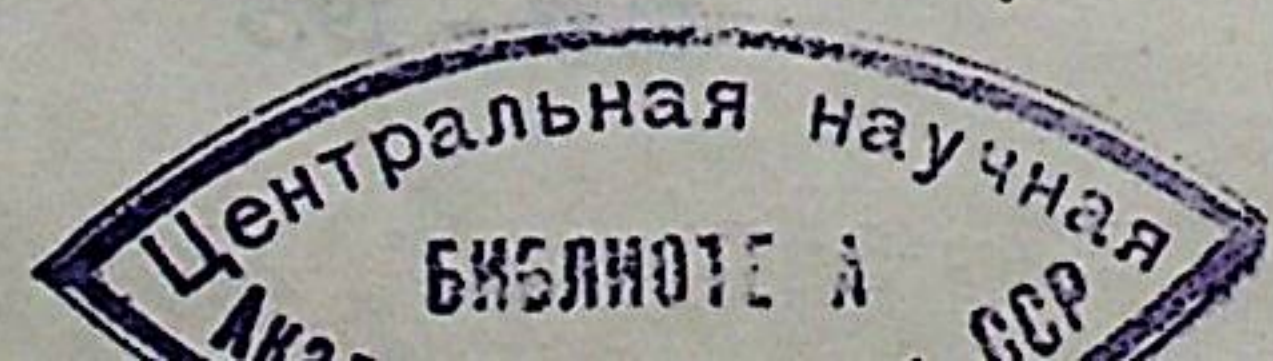
(Г.Б.ГУСЕЙНОВ)

Современный этап развития советского социалистического общества требует осуществления трех важнейших задач - создания материально-технической базы коммунизма, формирование коммунистических общественных отношений, воспитание всесторонне развитой личности. Все эти задачи взаимосвязаны и взаимообусловлены и не могут мыслиться в отрыве друг от друга. В отчетном докладе ЦК КПСС на XXIV съезде КПСС говорится: "Великое дело - строительство коммунизма невозможно двигать вперед без всестороннего развития самого человека. Без высокого уровня культуры, образования, общественной сознательности, внутренней зрелости людей коммунизм невозможен, как невозможен он и без соответствующей материально-технической базы"¹.

Разумеется, формирование нового человека определяется рядом существенных объективных и субъективных факторов. В развитом социалистическом обществе наряду с расширением сферы общественных связей и отношений человека, улучшением его материального благосостояния и условий быта, существенной задачей остается формирование научного мировоззрения, освобождение людей от всяческих предрассудков и заблуждений, в первую очередь, религиозных.

Известно, что в результате социально-экономических и культурных преобразований большинство советских людей, освободились от влияния религии.

¹ См.: Материалы XXIV съезда КПСС, М., 1971, стр.83.



В результате коренных изменений вырос новый человек, политически убежденный, морально зрелый, освобожденный от всяческих предрассудков, немыслящий себе жизнь вне творческого труда, неразрывно связанный с общественными целями и задачами. Все эти изменения в полной мере коснулись и советских женщин, в том числе женщин Азербайджана, уделом которых, в течении многих веков было невежество и несправедливость, освещение непререкаемыми догматами ислама. В настоящее время женщины нашей республики, как и все женщины нашей Советской Родины, активно участвуют в строительстве коммунистического общества. Советская женщина — это новый человек, человек с новыми взглядами на мир, с новым отношением к окружающей действительности, с новым социалистическим мировоззрением.

Коренные изменения во всех сферах жизнедеятельности, глубочайшие культурные завоевания, затронувшие людей всех социальных групп, в результате построения развитого социалистического общества в нашей стране, ни в коей мере не означают полного преодоления всяческих костностей, предрассудков, догматизма мышления, закостеневших стереотипов поведения, выхолощенных нравственных постулатов и т.д. По-видимому это является неизбежным в борьбе нового со старым, в построении нового, которое не имело практического опыта в предыдущем развитии. И чем более глубоки и значительны различные сферы общественного переустройства, чем глубже совершается переход от эмоционального всплеска к разумным, трезвым, научно обоснованным рекомендациям, тем больше в психологии отдельного человека проявляет себя консервативность, стремление уцепиться за привычное, по-верховности традиционное, не требующее всей полноты сознательного отношения к своим действиям. Вспомним слова К.Маркса из "Критики Готской программы": "Мы имеем здесь дело не с таким коммунистичес-

ким обществом, которое развилось на своей собственной основе, а, напротив, с таким, которое только что выходит как раз из капиталистического общества и которое поэтому во всех отношениях в экономическом, нравственном и умственном, сохраняет еще родимые пятна старого общества, из недр которого оно вышло"¹. В этом смысле следует считать закономерным, что в условиях построения социализма в нашей стране пришлось решать много сложных, своеобразно психологически окрашенных задач, воспитания человека новой формации, в том числе, вытекающих из специфических условий республик советского Востока.

Пережитки прошлого, в том числе религиозные пережитки, — сложное общественно-историческое напластование, сохранившиеся в наши дни в несколько трансформированном и модернизированном виде. В условиях стран советского Востока в них по существу переплелись как исламские традиции, так и доисламские верования и такая длительная историческая дистанция, разумеется, определила не одномерное и не однозначное взаимодействие с национальными обычаями. Это важно подчеркнуть, потому что в представлении отдельных людей религиозные пережитки, в меньшей степени в теоретических постулатах и в большей степени в религиозно-обрядовых действиях, не отделяются от духовного национального опыта, накопленного прошлыми поколениями и всякая религиозная традиция возводится в ранг "национальной". Совершенно не случайно, что в наши дни религия часто рядится в "национальные" одежды, что побуждает некоторых верующих выдавать религиозные обычаи и обряды за народные обычаи, национальные традиции. Это только подтверждает что борьба с религиозными предрассудками, выходит за рамки узкоспецифических задач.

¹ К.Маркс, Ф.Энгельс. Сочинения, т.19, стр.18.

Религиозные предрассудки во всех своих проявлениях, тормозят интеллектуальное развитие женщины, мешают успешному строительству коммунизма. В то же время основную массу верующих в Азербайджане (приблизительно 70-75%), до сих пор оставляют женщины. Большинство из них продолжают неосознанно придерживаться консервативных феодально-патриархальных традиций, видят в них общественный регулятор, как бы "задающий" нормы поведения в быту и в обществе, почти отождествляют народные и национальные традиции и обычаи с предписаниями исламского толка.

В диссертации проанализированы следующие вопросы: современное состояние религиозности среди женщин, относящихся к различным общественным группам, проживающих как в сельских, так и городских условиях; формы проявления религиозности; нравственно-психологические особенности современных религиозных (исламских) верований, тенденции их изменения, трансформация религиозных обычаев и традиций в современных условиях; анализ факторов, играющих важную роль в формировании атеистического мировоззрения среди женщин; эффективная организация атеистической пропаганды среди женщин, живущих в городских и сельских районах, и её соотношение с специфическими условиями жизни женщин, относящихся к различным социальным группам.

Разнообразные и многоаспектные фактические материалы, которые были получены в результате вышеотмеченной конкретной социологической работы и их сравнительный анализ, позволили сделать ряд существенных выводов и обобщений. Разумеется данная работа не претендует на исчерпание этой проблемы и является лишь звеном среди других исследований по данной теме.

Теоретическую и методологическую основу в работе над данной темой составляют труды основоположников марксизма и ленинизма, постановления съездов и пленумов ЦК КПСС, доклады и выступления руководителей партии и правительства нашей страны, а также решения съездов Компартии Азербайджана и Пленумов ЦК КП республики.

Диссертация состоит из введения двух глав и заключения.

Во введении обосновываются современность и актуальность проблемы, определяются цели и задачи исследования, кратко выявляется отношение к соответствующей научной литературе.

В первой главе, которая называется "Состояние и характер религиозных пережитков среди женщин" исследуются и анализируются характер и особенности религиозности женщин как в городских так и сельских условиях. Характеризуются объективные и субъективные причины живучести религиозных пережитков среди сельских и городских женщин, социально-психологические факторы, оказывающие на них воздействие, причины преобладания религиозности среди женщин и т.д.

В этой главе кратко освещается накопленный за последние годы в нашей стране опыт борьбы против религиозных пережитков в условиях города и деревни, рассматривается зависимость атеистического воспитания от условий работы промышленных рабочих и работников сельского хозяйства, от профессиональной ориентации, бытовых условий и т.д., дается систематизация по степени религиозности и восприимчивости к атеистической пропаганде женского населения, рассматриваются различные типы "среды" женщин, общественно-политическая, производственно-трудовая, сфера быта и отдыха, предпринимается сравнительное типологическое изучение в зависимости от образовательного и возрастного ценза и т.д.

Автор в этой главе опираясь на методологию марксистской социологии, стремился выявить характер и степень распределения религиозности среди различных общественных групп и определения методов проведения атеистической пропаганды среди женщин, действующих в конкретных специфических условиях Азербайджана. В социологических исследованиях главным образом, использовались такие методы и средства, как наблюдение, анкетирование, опрос, интервью, личные беседы, сбор документальных материалов, анализ периодической печати, статистических материалов и др.

Практика проведения конкретных социологических исследований в РСФСР, Украинской ССР, Белорусской ССР, Казахской ССР, в республиках Средней Азии и Прибалтики, а также в некоторых городах нашей страны, в том числе — в Ростове, Орле, Воронеже, Пензе, Горьком, Владимире доказывает, что они являются едва ли не решающим фактором повышения эффективности работы по атеистическому воспитанию трудящихся. Именно такие исследования благодаря своей фактической точности и конкретности, позволяют преодолеть ещё встречаемые абстрактные рассуждения о религии в целом. Разумеется, было бы ошибочным ударяться и в другую крайность — игнорировать теоретическую разработку, как в обобщении фактов, так и в исходной ориентации практической работы. В последние годы в нашей стране проведена значительная работа в плане социологических исследований, подготовлены новые инструкции и рекомендации, которые были использованы в наших исследованиях. Обобщенные результаты таких исследований, опубликованы в журналах "Вопросы философии", "Философские науки", "Наука и религия", "Советская этнография", в специальном сборнике "Вопросы научного атеизма" института Атеизма при ЦК

КПСС¹, в некоторых книгах и монографиях².

Одним из важнейших объектов социологических исследований в области религии, является изучение пережитков исламской религии. В некоторых зонах нашей страны (Средняя Азия, Северный Кавказ, Кавказ, Азербайджан, Башкирия, Татария) религиозные пережитки ещё достаточно распространены среди населения, в особенности, среди женщин. Этим объясняется интерес научно-атеистической литературы к вопросам преодоления пережитков ислама, в том числе в отношении к женщине. В работах таких исследователей как Л.И.Климович, М.В.Вагабов, Н.Сарсенбаев, Б.Х.Цавкилов, С.М.Гаджиев, В.А.Черняк, А.В.Авксентьев, Т.М.Ахматханова, К.Гафарова, Б.Пальванова, Г.Абдусайдова и других³ проанализированы и подвергнуты критике принципы и

¹ См.: "Вопросы научного атеизма". Выпуск 3, М., 1967; Выпуск 5, М., 1968; Выпуск 7, М., 1969; Выпуск 9, М., 1970; Выпуск 13, М., 1972 и др.

² См.: "Социология в СССР". В двух томах, М., 1965; Особенности современного религиозного сознания, М., 1966; Конкретные исследования современных религиозных верований, М., 1967; А.А.Ершев. Опыт социологических исследований религиозности. Киев, 1967; Строительство коммунизма и преодоление религиозных пережитков, М., 1969; Конкретно-социологическое изучение состояния религиозности и опыта атеистического воспитания, М., 1969; Социальные исследования. Выпуск 4, АН СССР, М., 1970. Современный верующий, М., 1970; И.Н.Яблоков. Методологические проблемы социологии религии, М., 1972 и др.

³ См.: С.М.Гаджиев. Пути преодоления идеологии ислама. Махачкала, 1963; Т.М.Ахматханова. Как относится ислам к женщине, Грозный, 1964; А.В.Авксентьев. Ислам и быт. Ставрополь, 1964; Л.И.Климович. Ислам и женщина, М., 1965; А.Артыков. Сущности модернизации идеологии ислама, Ташкент, 1965; Б.Пальванова. Женщина и ислам. Ашхабад, 1965 (на туркменском языке); Н.Сарсенбаев. Обычай и традиции в развитии. Алма-Ата, 1965; А.А.Осипов. Женщина под крестом, М., 1966; Женщина в СССР, М., 1967; Б.Х.Цавкилов. Мораль ислама, Нальчик, 1967; К.Гафарова. Особенности формирования духовного облика женщин Советского Востока в период строительства социализма и перехода к коммунизму, М., 1967; Т.С.Сарымсаков. Время и ислам, М., 1968; М.В.Вагабов. Ислам и женщина, М., 1968; В.А.Черняк. Формирование научно-материалистического мировоззрения. Алма-Ата, 1969; Г.Абдусайдова. Отношение раннего и современного ислама к женщине, семейно-бытовым традициям и обычаям, Ташкент, 1970; Р.Р.Мовлютов. Ислам, М., 1970; Н.Амиров. Эволюция ислама в СССР, М., 1972; Б.Сапармухамедова. Возрастные роли субъективного фактора в формировании атеистического миропонимания у женщин (диссертация) Ташкент, 1972; С.Абдылдаев. Некоторые особенности консервации религиозных предрассудков среди женщин (диссертация) Фрунзе, 1972; М.В.Вагабов. Ислам и семья, Махачкала, 1973 и др.

нормы, исламской религии, попирающие достоинство женщины, дается философский анализ догматики ислама, узаконившей её закабаление, исследуются пути искоренения остатков бесправия женщин в быту.

В этом плане автором внимательно изучены работы М.К.Теплякова, С.И.Терещенко, П.Н.Алексеева, И.Н.Яблокова, Ю.Г.Добрынина, Е.И.Лисавцева, М.М.Саттарова, Ж.З.Базарбаева, М.В.Вагабова и других¹, материалы конференции "Методика и результаты конкретных исследований религиозных верований", проведенной Институтом научного атеизма при ЦК КПСС на основе социологических исследований различных местностей, рекомендаций и выводы научной дискуссии по определению критерия и типологии религиозности, проведенной в 1968 году, которые освещены в данной главе диссертации.

Отмечается, что поскольку в указанных работах специально не изучалась религиозность среди женщин, выдвинутые ими критерии религиозности не могут механически распространяться на условия Азербайджана. В данной работе при классификации групп населения учитывались различные критерии религиозности: отношение к обрядам и ритуалам, отношение к религиозным постулатам, степень веры в религиозные постулаты, отношение к идее бога, вера в сверхъестественное. Автор высказывает своё отношение к дискуссии "О критериях религиозности и типологии верующих", проведенной в 1968 году. ИНА при

¹ См.: Повышение научно-технического уровня советских рабочих, М., 1961; П.Н.Алексеев. Социалистический труд в советской деревне и преодоление религиозных пережитков, Орел, 1965; Особенности современного религиозного сознания, М., 1966; Конкретные исследования современных религиозных верований, М., 1967; К обществу свободно от религии, Б., 1967; Конкретно-социологическое изучение состояния религиозности и опыт атеистического воспитания, М., 1969; Е.К.Дулман, Б.А.Лобовник, В.К.Танчер. Современный верующий, М., 1970; И.Н.Яблоков. Методологические проблемы социологии религии, М., 1972 и др.

ЦК КПСС¹ и материалам научной конференции, "Модернизация ислама и актуальные вопросы теории научного атеизма"², о том чтобы наметить собственную типологию учитывающую реальный объект исследования.

Особенностям проявления религиозности, определению путей и средств формирования атеистического мировоззрения среди женщин в нашей республике посвящены серьезные научно-исследовательские работы, защищены кандидатские диссертации, напечатан ряд весомых монографий и книг на азербайджанском языке. Среди них следует особо выделить заслуги проф. М.Саттарова, проф. Г.Б.Абдуллаева, а также С.Н.Иманзаде, Н.Д.Фарадовой, М.Д.Мамедова, М.Ф.Джалилова и других³.

Однако вышеуказанные авторы специально не изучали характер и формы проявления религиозности среди женщин Азербайджана на материале конкретно-социологических исследований, что во многом определило выбор объекта данной диссертации.

Реферируемая диссертация написана на основе обобщения фактических материалов и прежде всего на основании конкретных социологических исследований форм проявления пережитков исламской религии среди женщин Азербайджана, проводимых автором на протяжении ряда

¹ См.: "Информационный бюллетень", № 2, М., 1968.

² Материалы научной конференции "Модернизация ислама и актуальные вопросы теории научного атеизма" (Тезисы докладов), М., 1968.

³ См.: Г.Б.Абдуллаев. Об исламской религии, Баку, 1958; С.Н.Иманзаде. Исламская религия и женский вопрос, Баку, 1958; П.Г.Махмудов. Атеизм и религия, Баку, 1963; А.И.Султанова. Счастливая женщина Советского Азербайджана, Баку, 1964; М.М.Саттаров. Формирование атеистического мировоззрения азербайджанского народа в период социалистического строительства; его же, Пережитки исламской религии, Баку, 1967; его же, Модернизация в исламской религии, Баку, 1971; Н.Д.Фарадова. Религия и быт, Баку, 1967 (канд. дис.); М.Ф.Джалилов. Взаимосвязь религии с другими пережитками прошлого (канд. дис.), Баку, 1969 и др.

лет в некоторых районах и селах Азербайджана (города Баку и его близлежащие населенные пункты, некоторые села Агдамского, Мирбаширского, Бардинского районов Азербайджана).

Многолетние конкретно-социологические исследования среди женщин в нашей республике позволяют использовать различные критерии для типологизации отношения женщин к религиозным верованиям и атеистическим идеям.

I. По степени приверженности к религии (критерий религиозности) верующих, предполагается следующая типология:

1) Убежденная, фанатичная приверженность к религии, вера в бога и в другие религиозные постулаты (культ пророков, потусторонний мир, фатализм, вера в судьбы и др.). Если не принимать во внимание ничтожную часть этой группы, то в целом они не читают религиозных книг, безоглядно верят в религиозное учение.

2) Обыкновенные верующие, условно можно назвать пассивными, нестойкими верующими. Для них характерна вера в бога, но равнодушие к другим религиозным постулатам.

3) Колеблющиеся верующие. Эта группа количественно составляет большинство (около 60% верующих). Социологические исследования, проведенные на Бакинской швейной фабрике, Нардванской текстильной фабрике, в районах Агдама и Барды, выявили характерные особенности данной группы (см. I таблицу).

II. По степени соблюдения религиозных культов, мусульманских обрядов, установлений шариата (критерий обрядовость) женщин можно разбить на следующие группы:

1) Соблюдающие все религиозные обряды;

2) Соблюдающие основные религиозные обряды (намаз, орудж,

пост и др.);

3) Соблюдающие обряды в рамках привычки, обычаев;

4) Не соблюдающие никакие религиозные обряды. Религиозные женщины 3 и 4 группы составляют большинство.

По степени атеистической веры (критерий атеистичность) женщин можно разбить на следующие группы:

1) Занимающиеся атеистической пропагандой, сознательные активные атеисты;

2) Пассивные атеисты;

3) Сомневающиеся или попросту нерелигиозные женщины. Последние хотя и не являются верующими, не могут быть признаны атеистами.

Если рассматривать вышеотмеченные критерии и группировку в синтезе, то как верно отмечается в некоторых исследованиях¹, по уровню мировоззрения, по объяснению природных и общественных событий, другими словами по религиозному или атеистическому отношению к окружающему реальному миру, азербайджанских женщин можно разделить на следующие группы:

I. Глубоко убежденные верующие. Их можно назвать фанатиками.

С религиозным учением, теологией, Кораном и другими религиозными книгами, знакомо ничтожное меньшинство, соответственно только меньшинство соблюдает все религиозные установления шариата. Большинство этой группы или неграмотные или малограмотные женщины. Редко среди них встречаются молодые, в основном их возраст выше 50. В процентном отношении составляют 3-4% религиозных женщин. Не ограничиваются соблюдением религиозных требований, а стараются приобщить к ре-

¹ См.: А. А. Лебедев. Секуляризация населения социалистического города. В кн.: "К обществу свободному от религии", М., 1970, стр. 135; И. Я. Яблоков. Методологические проблемы социологии религии. М., 1972, стр. 113-123 и др.

лигии своих детей, членов семьи, родственников и соседей.

По представлениям верующих этой группы, в мире нет "более сильного, более умного начала" чем бог; все природные явления обусловлены волей бога. Как правило, такие женщины нигде не работают.

2. Формально верующие. Хотя большинство из них считают бога изначальным творцом, в другие религиозные постулаты почти не верят. Религиозность носит внешний, формальный характер. В основе ее привычка, стереотипность мышления. Представления о деяниях аллаха, их всеисильности и предопределенности резко отличаются от верующих предыдущей группы: либо пантеистски отождествляют бога с природой, либо видят в нем духовно-бестелесное начало. В целом расплывчато верят в потусторонний мир, душу, судьбу и т.д., порой вовсе не принимают их. Большинство религиозных обрядов считают обязательными (пост, молитва, жертвоприношения и т.д.) соблюдают их, даже без веры.

Большинство формально верующих женщины работают, в той или иной степени интересуются новостями науки, техники. Религия не оставляет осязаемости их жизни. Возрастной и образовательный уровни различны.

Опрос проведенный в городских условиях показал, что из 334 женщин 25 формально верят в религию. Из них 18 неграмотны, возраст большинства из них превышает 45 лет. Как и представители первой группы они ходят в мечеть, соблюдают дома обряд мухаррам (первый месяц мусульманского календарного летоисчисления, сопровождаемый специфическими религиозными обрядами), ежедневно молятся богу. Не считают обязательным для членов своих семей придерживаться религиозных взглядов.

3. Колеблящиеся верующие сомневаются в существовании бога, но

верят в действие сверхъестественных сил, - скорее суеверны, чем религиозны. В некоторых случаях, легко поддаются под влияние религии, придерживаются некоторых религиозных обрядов (религиозные погребальные обряды, праздник связанный с окончанием поста и т.д.). Занимаются трудовой и общественной деятельностью. Среди них есть и домохозяйки. Их условно можно подразделить на две группы: склоняющиеся к атеизму и склоняющиеся к религии, хотя первые преобладают. В целом характерно обывательное атеистическое сознание: хотя в оценке событий семейно-бытового толка свободны от религиозности, осязаемость природных и общественных событий не могут осмыслить с научно-материалистических позиций.

4. Пассивные атеисты. Не верят в бога и в сверхъестественные силы, но не считают нужным и борются против религии. Не считают себя верующими. Среди них можно встретить образованных и неграмотных. Женщины эти составляют большинство опрошенных. Возрастной и образовательный цензы различны. Заняты в трудовой и общественной сфере. Вместе с тем среди них встречаются сохранившие веру в суеверие: предопределенность судьбы, сглаз и др.

5. Активные атеисты. В основном образованные, высококультурные, профессионально оснащенные женщины. Отрицают с научной точки зрения существование бога и всех сверхъестественных сил, считают вредным соблюдение всех религиозных праздников и обрядов. Активно влияют на верующих, используя различные средства убеждения. Их жизнь и деятельность строится на сознательном научном мировоззрении.

Результаты социологического изучения типологически сгруппированы в таблицу следующим образом (дано из расчета на тысячу опро-

№ пп	Общие группы	Количество	Процент
1.	Глубоко убежденные верующие	42	4,2
2.	Формально верующие	176	17,6
3.	Колеблящиеся верующие	380	38,0
4.	Пассивные атеисты	287	28,7
5.	Активные атеисты	115	11,5

Далее в диссертации рассматриваются различия между городскими и сельскими верующими женщинами. Показывается, что они прежде всего порождены различиями условий жизни, характером труда, культурным и образовательным уровнем, условиями быта и отдыха и т.д. Города с наличием технически оснащенных производств и научных учреждений, с широкой возможностью применения своих способностей и знаний, разветвленной сетью детских учреждений, активной пропагандой научно-материалистического мировоззрения, включая как теоретические-познавательные, так и образно-популярные формы, облегчает ведение атеистической пропаганды. Уклад и ритм жизни села, ещё сохраняющегося его техническое и культурное отставание от города, способствуют известной консервации патриархальности. Это выражается в большей приверженности к старым, унаследованным от прошлого нормам поведения, нормативности и традиционности регламентаций жизни, что порой приводит к отождествлению религиозных и национальных традиций. Всё это оказывает самое непосредственное влияние на отставание, по сравнению с городом, атеистической пропаганды.

В качестве объекта социологического исследования были выбра-

ны сельские районы, где пережитки ислама относительно более распространены: Бардинский, Агдамский и Мирбаширский районы (1970-1971 гг.), поселки бакинской зоны Бузовны, Ахмедлы (1971) и Нардара (1972). В диссертации дается подробное обоснование выбора данного географического объекта, его возможности для выработки более широких обобщений. Аргументируется необходимость длительности контактов в сельских местностях, гибкость и небуквальность использования анкетных материалов, динамического соотнесения "сбора фактов" (эмпирика) и интерпретации (теоретизирование) и т.д. Наблюдения позволяют говорить о двойственном характере, в отношении к религии и атеизму. При анкетировании, порой называют себя "атеистами", "неверующими" женщины в значительной степени приверженные к религии. Иные на производстве выдают себя за атеистов, а в быту соблюдают часть религиозных обрядов, верят в культ "святых", прибегают к заклинаниям-заговорам и т.д.

В диссертации подробно рассматриваются различные формы религиозности и соблюдения обрядов (вера в бога, потусторонний мир, духи, судьбу, святость Корана и т.д., формы религиозных обрядов в быту: орудж, молитва, мухаррам, погребальный обряд, религиозное обручение, вера в культ "святых" и т.д.), особенности современного состояния религиозного суеверия, модификация верований. Особенно выделяется, как наиболее распространенный обряд шимза мухаррам, под влиянием которого в свое время находилось все население карабахской зоны и центральных низменных районов Азербайджана. Поскольку данный обряд не содержит в себе сложных культовых действий, его соблюдают по привычке, приближая к традиционному обычаю, в сущности имея весьма отдаленное представление о сути обряда (в лучшем случае они называют это "трауром по имамам").

Наблюдения свидетельствуют, что часть женщин, приобретающая к религии в старости, после прекращения активной трудовой деятельности, например, при выходе на пенсию. Они начинают соблюдать пост, совершать молитвы, посещать места поклонения "святым" мест и т.д. Это особенно относится к женщинам, которые проживают в местах, расположенных около различных "святых" мест, таких как "Алияагы" (место, где якобы остался след стопы мусульманского пророка Али), "Атага" (Апшерона), "Имамзаде" (Барда), "Дульдиль" (Шуша), "Чинар" (оело Малбейли) и других пиров, "святых гробниц" и т.д.

В диссертации показывается, что для искоренения религиозного влияния среди женщин, эффективности атеистического воспитания, существенное значение имеют привлечение женщин к труду, общение с трудовым коллективом, повышение образовательного и профессионального уровня, создание подлинно атеистического общественного мнения, атеистической атмосферы и т.д. В доказательство данного мнения в диссертации приводятся и анализируются сравнительные таблицы трудовой занятости, образовательного и возрастного уровней религиозности среди женщин.

Пока еще не искоренено влияние религии в соблюдении некоторых бытовых обрядов (похоронный, бракосочетания, посещение мест захоронения и т.д.). На догмах Корана и шариатском законодательстве видны остатки бесправного положения женщин в быту: выдача замуж несовершеннолетних, умыкание, калым, изоляция от образования и трудовой деятельности, как вредных для "нравственности", ношение чадры, многоженство и т.д. Соблюдение этих и других вредных религиозных адатов наблюдалось в Нахичеванском, Ордубадском, Агдамском, Бардинском районах (см. табл. № 2).

Таблица соблюдения женщинами религиозных обычаев и обрядов в сельских условиях (были исследованы ответы 700 человек на анкеты вопросы)

Таблица № 2

№ пп	Обряды и обычаи	I гр.	II гр.	III гр.	IV гр.	V гр.
		убек-денные верующие (из 35 человек)	формальные верующие (из 130 человек)	колеблющиеся верующие (из 243 человек)	пассивные атеисты (из 200 человек)	активные атеисты (из 92 человек)
1.	Орудилуг		45	27	-	-
2.	Мухаррамлик		все	60	18	-
3.	Курбан байрамы		100	82	-	-
4.	Молитвы		60	34	-	-
5.	Поклонение "святым"	Все 35 соблюдают	80	123	-	-
6.	Похоронный обряд (согласно шариату)		все	все	60	-
7.	Религиозное бракосочетание		все	73	-	-

В результате исследования среди сельских женщин было выявлено, что большинство верующих и колеблющихся являются неграмотными и малограмотными (см. таблицу 3).

Таблица № 3

Группы	Неграмотные	Малограмотные	С окончанным средним образованием	С высшим образованием
убежденные верующие (35 человек)	30	5	-	-
формальные верующие (130 человек)	85	45	-	-
колеблющиеся верующие (243 человека)	-	102	141	-
пассивные атеисты (200 человек)	-	-	128	72
активные атеисты (92 человека)	-	-	12	80

В последнем параграфе первой главы анализируются причины живучести религиозных пережитков. Среди причин живучести религиозности в диссертации выделяются следующие: относительная самостоятельность религии, многовековой опыт соблюдения религиозных культов и обрядов, пустивших корни в общественную психологию, влияние буржуазной идеологии, различие как в социально-психологическом, так и в социально-экономическом плане между городом и деревней, сила традиционного мышления и т.д. Все эти факторы обстоятельно разбираются в диссертации.

Акцентируется внимание и на специфических особенностях религиозности среди женщин в Азербайджане, отличающихся от критериев

других вероисповеданий народов нашей страны. Это в первую очередь объясняется особенностями многовековой жизни на мусульманском Востоке, где взаимоотношения в семье и в обществе в значительной степени пропитывались влиянием норм шариата, что отпечатывалось и на нравственно-психологическом уровне в положении на конкретную азербайджанскую среду. Иными словами можно говорить о своеобразной трансформации установлений и предписаний шариата, возводимых в "ранг" национальных традиций, психологически подкрепляемых консервативным стереотипом мышления. В условиях села, нельзя преуменьшать все еще охраняющееся влияние на женщин, на их психологию, жизнь и нравы, сельского муллы.

В диссертации рассматриваются причины преобладания религиозности среди женщин. Разумеется нельзя всерьез принимать утверждения богословских теоретиков и теологов, что "женщина рождается религиозной", нельзя согласиться и с поверхностным суждением о детерминированности религиозности среди женщин демографическими причинами. На наш взгляд, многое определяется местом и ролью женщины в семье. Принцип "традиции нельзя не соблюдать", распространяемый и на религиозные традиции, трактуется как важный компонент в защите устоев семьи. Консервация традиций, пусть и религиозных, трактуется как "освящающая" принципы семьи, её крепость и нерушимость. Весьма часто такими представлениями подкрепляются элементы частнособственнической индивидуалистической психологии.

Неразрывно с этими факторами, связана наблюдаемая в отдельных местах малая трудовая занятость женщин, что ограничивает её интересы рамками семьи, создает благодатную почву для религиозного влияния. Достаточно отметить, что в 1969 году только 39% ре-

ботавших на производстве в республике составляли женщины¹. В сельских районах эти цифры ещё менее утешительны. К этому следует добавить, что женский труд часто главным образом ручной, мелкоквалифицированный, что женщины редко привлекаются к руководящей работе (председатели колхозов, заведующие фермами, бригадиры и др.). В некоторых селах ещё очень мало женщин не только с высшим образованием, но и со средним специальным образованием. Очень остро стоит проблема свободного времени женщин в сельских местностях, из-за недостатка детских дошкольных учреждений и большой загруженности женщин, учитывая и дополнительную работу на приусадебных участках (исключения некоторые передовые села).

Социологическое изучение свободного времени женщин, в условиях Азербайджана, как отмечается в диссертации, показывает, что каждая женщина имеющая ребенка, тратит на домашнюю работу в день 4 часа, а в выходные дни — 6-7 часов. Это в значительной степени сокращает их свободное время. Социологические исследования (анкетирование), проведенные в 1972 году среди 136 женщин на Бакинской швейной фабрике им. А. Байрамова и среди 72 ткачих на ткацкой фабрике поселка Нардаран показало, что большинство из них все свое свободное время отдает бытовым заботам, и только незначительная часть имеет время на просмотр телевизионных передач и еще реже на посещение театра и кино.

Имеются недостатки и в организации научно-атеистической пропаганды в селах. Отсутствие активных атеистов из самих женщин, тонко чувствующих психологию сельской женщины, позволяет многим религиозным деятелям выступать в качестве "покровителей" женщин.

¹ См.: "Азербайджанская ССР в цифрах в 1969 году", Баку, 1970, стр. 102.

Во второй главе диссертации: "Средства и пути атеистического воспитания женщин", рассматриваются вопросы влияния атеистического воспитания на активное участие женщин в коммунистическом строительстве, роль создания коммунистических отношений в быту на вывобождение женщины от влияния религии, специфические особенности атеистического воспитания среди женщин и др.

В первом параграфе этой главы рассматривается вопрос о том, что активное участие женщин в коммунистическом строительстве способствует формированию у них атеистического мировоззрения.

К. Марко и Ф. Энгельс неоднократно указывали, что процесс преодоления религии диалектически связан с более общими общественными и экономическими проблемами.

Борьба с религиозностью, дело атеистической пропаганды не может мыслиться в отрыве от всей сферы общеидеологического воспитания трудящихся, от коренных вопросов хозяйственного и культурного строительства в нашей стране. В связи с этим борьба против религиозности есть одновременно борьба за активную, деятельную, творческую роль женщины в труде и в быту. Изолированность от общественно значимого труда в значительной степени способствует стабилизации религиозных представлений верующих женщин. Поэтому привлечение к трудовому процессу, духовное развитие в тесной неразрывной связи с трудовой деятельностью, главное условие искоренения религиозности женщин. И именно этому фактору следует отдать предпочтение перед сухой, маловыразительной, дидактической пропагандой.

Исследования показывают, что верующие, как правило, работают

в артелях, строительстве и в сфере бытового обслуживания, требующих малой профессиональной и образовательной оснащенности. Локальность таких трудовых коллективов, не позволяет в полной мере осознать и ощутить пульс современной жизни, значимость достижений научно-технического прогресса. Между мировоззрением женщины, имеющей квалифицированную профессию и занимающейся на общественном поприще и женщиной-домохозяйкой имеется осязаемая разница, которая проявляется себя во всех сферах. Не случайно, что в районах где проводились исследования среди женщин откодествляющих религиозные традиции и народные обычаи 60% домохозяек.

Во втором параграфе второй главы диссертации автором исследуется роль и значение улучшения бытовых условий женщин в преодолении религиозных пережитков. Автором подчеркивается, что бытовая сфера является основным "убежищем" религиозных пережитков. Если в общественно-политических и производственно-трудовых сферах религиозные пережитки почти полностью искоренены, то в бытовой сфере они еще достаточно живучи и питаются еще сохраняющим неравноправием женщины и относительной замкнутостью и консервативностью данной микросреды. Все это позволяет думать, что с одной стороны необходима техническая модернизация быта, высвобождение женщины от монотонного, выматывающего своей повторяемостью, домашнего труда, увеличение свободного времени женщин. С другой стороны ощущается острая потребность в обновлении ритуально-традиционной стороны быта, путем постепенного, продуманного, разумеется не директивно-волеаристского, создания новых обычаев, новых традиций, новых праздников, составной частью которых являлись бы семейные праздники.

В последнем - третьем параграфе диссертации автор рассматри-

вает вопросы атеистического воспитания среди женщин, а также некоторые специфические их формы.

Диссертант подробно рассматривает новые социалистические обычаи и традиции: революционно-героические, производственно-трудовые и семейно-бытовые, которые имеют большое значение как в социально-нравственном, так и в атеистическом воспитании всех советских людей и, в частности, женщин. Однако неправомерно было бы игнорировать такой факт, что более 40% сельских женщин и определенная часть городских женщин, как показывает анкетирование, почти не придерживаются новых трудовых и профессиональных обрядов, праздников урожая, песни и т.д. и понятно, что эту пустоту сознательно или стихийно занимают религиозные традиции. Поэтому важно добиться, чтобы новые праздники и обряды носили массовый характер, получили подлинное гражданское признание.

Трудно переоценить значение новых обрядов в семье, и в быту: свадьба, рождение ребенка, окончание школы, получение паспорта, проводы в армию, поступление в ВУЗ, начало трудовой деятельности и т.д. Они разрывают локальные, замкнутые узкосемейные рамки и придают важным для каждой семьи событиям, общественное звучание. Внедрение новых традиций в значительной степени зависит от углубления их психологического и эстетического восприятия. Поэтому они должны носить не сухой и декларативный характер, а включать в себя красивые выразительные, в необходимых случаях торжественные, эмоционально воспринимаемые обряды. Причем следует учитывать как важнейший компонент национальную окрашенность новых обрядов и традиций, в противном случае они останутся абстрактными и невременными. Только при наличии всех этих факторов можно рассчитывать

на искоренение религиозных обрядов и ритуалов, поскольку сохранение последних связано не столько с непосредственной верой в мистику и умиротворения потусторонних сил, сколько с привычкой и традиционной в определенном смысле консервативной психологической восприимчивостью.

Не менее важно в искоренении религиозной отсталости и значение субъективного фактора. Недооценка последнего, непонимание взаимосвязи объективного и субъективного факторов может свести на нет любые даже самые благие намерения в борьбе с религиозностью. В.И. Ленин неоднократно подчеркивал важность использования разнообразных форм и средств в атеистической пропаганде, необходимость избегать однообразия, оперирования одними и теми же средствами, прямолинейными и лобовыми доказательствами. В.И. Ленин писал, что "массам необходимо дать самый разнообразный материал по атеистической пропаганде, знакомить их с фактами из самых различных областей жизни, подойти к ним и так и эдак для того, чтобы их заинтересовать, пробудить их от религиозного сна, встряхнуть их с самых различных сторон, самыми различными способами"¹.

В настоящее время, успех атеистической пропаганды в значительной степени зависит от серьезного изучения той конкретной микро и макросреды в которой живут религиозные представления, учета специфических особенностей, в которой проявляются религиозные пережитки, различных факторов её детерминированности. В доказательство необходимости учета различных факторов достаточно указать даже на такую деталь: если среди мужчин, в районах, в которых проводились нами социологические исследования, более эффектив-

ными оказывались массовые формы атеистической пропаганды (лекции, доклады, читательские конференции, диспут и т.д.), то среди женщин более отвечали своему назначению личные, неофициальные беседы, атмосфера доверительности и непосредственности. Это подчеркивает, что разнообразные формы атеистической работы, должны преломляться через призму личности.

Атеистическая пропаганда среди женщин, на наш взгляд, должна вестись в двух нижеследующих направлениях:

Первое - использование традиционных средств и форм атеистической пропаганды в зависимости от различных групп и социальных слоев, возрастного и образовательного, культурного и общемировоззренческого уровней, особенностей профессии, специальности, условий быта;

Второе - использование специфических форм и средств атеистической пропаганды, учитывающих психологию женщины, особенности её жизненных и бытовых условий.

Среди действенных мероприятий по атеистической пропаганде среди женщин, в диссертации отмечаются научно-популярные лекции, личные беседы, тематические вечера, художественное чтение и теоретические конференции, обсуждение литературно-художественных и научно-популярных книг, повышение культурного и образовательного уровня женщин, организация дней домохозяек, создание клубов, домов и кабинетов атеистов, использование радио и телевизионных передач, средств печати, а также многогранных возможностей общества "Знание", проведение атеистических мероприятий в клубах, библиотеках и других культурно-просветительских учреждениях, организация народных университетов атеизма, встреча с бывшими верующими, которые

¹ В.И. Ленин. Полн. собр. соч., т. 45, стр. 26.

порвали со своим прошлым, использование эмоциональной силы искусства, большее привлечение женщин в кружки и коллективы самодеятельности, проведение индивидуальной работы с верующими женщинами, внедрение в быт новых обычаев и традиций, проведение межсельских и межрайонных конференций, искоренение случаев ранней выдачи замуж девушек, борьба с отстранением девушек из школ, борьба с бесправием женщин в семье и в быту, облегчение домашнего труда, более рациональное использование свободного времени женщины и другие.

В заключении диссертации даются краткие выводы и обобщения, раскрывающие сущность религиозных пережитков и атеистического воспитания в современных условиях и методов и средства эффективности его.

Автором отмечается, что только в результате помощи партийных, советских, комсомольских и профсоюзных организаций, совместной деятельности всей общественности, можно покончить с религиозными пережитками среди женщин, а вместе с тем и остатками неравноправия и бесправия женщин в семье и в быту. Особое внимание должно быть обращено на привлечение к атеистической работе женщин-азербайджанок, т.к. конкретные условия азербайджанского села затрудняет работу мужчин пропагандистов. К сожалению этот вопрос до сего дня остается неразрешенным. Решить его можно было бы открытием специальных курсов для женщин-пропагандистов по атеистической пропаганде, в первую очередь из числа студенток высших учебных заведений, в том числе приезжающих из сельских местностей.

По теме диссертации опубликованы следующие работы:

1. Человек, закон и шариат. Журнал "Азербайджан женщины", № 7, 1969.
 2. Ислам и женщина. Журнал "Эли ве хаят", № 7, 1969.
 3. Роль труда в формировании атеистических мировоззрений у женщин. Журнал "Эли ве хаят", № 2, 1973.
 4. Атеистическое воспитание у женщин. Журнал "Азербайджан коммунисты". Ежемесячный теоретический и политический журнал ЦК КП Азербайджана, №3, 1973.
 5. Характер религиозности и особенности атеистического воспитания. Сборник. Издательство "Эли". Баку, 1975.
- Кроме того по теме диссертации опубликованы ряд статей в республиканской газете "Баки".

[Faint, illegible text, likely bleed-through from the reverse side of the page]

231¹-1975 печ. л. 2 Заказ № 147 Тираж 200
Копировально-множительный цех (ротакрифт) типографии
«Красный Восток», Фрунзе ул.